

دینِ مہربان میں اسلامی حیثیت کے نقصان کے لیے
 اللہ کی نوازشوں کا شکر ادا کرتے ہوئے

اسلامی معاشیات

بنیادی خاکہ

نچوڑ
 مجلس تحقیق مسائلِ حاضرہ



ترتیبِ تدوین
 حضرت مولانا محمد ادریس میرٹھی

مدرسہ اسلامیہ ادریس میرٹھی
 لاہور

مکتبہ اسلامیہ

پابندِ اسلامیت

مکتبہ اسلامیہ لاہور

وکن عزیز زمین سداقِ معیشت کے غولہ ڈالے لیے
 ادا کرتی ادا دوشوں کی ہنس مکاری و قہقہہ

اسلامی معاشیات بنیادی خاکہ

مجلد
 مجلس تحقیق مسائلِ حاضرہ

ترتیبِ دوم
 حضرت مولانا محمد اویس میر تقی
 صدر اعلیٰ مدرسہ اسلامیہ پاکستان
 ایتھنز، یونان
 مولانا محمد اویس میر تقی

مکتبہ اسلامیہ
 جامعہ اسلامیہ اہل سنت
 اسلام آباد، پاکستان



2011-۱۴۳۲

Maktaba Bayyinat

Jamia-ul-Uloom-ul-Iskandariyyah
A.Jamia Danon Town Karachi
Pakistan

مکتبہ بایینات

پوشہ سٹور

مسلمہ منورہ سٹور

Tel: +92-21-34913570 34927233 34121152

Fax: +92-21-34916819 34925352

E-mail: info@bayyinat.edu.pk

Web: www.bayyinat.edu.pk

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پیش لفظ

نحمدہ و نصلی و سلم علی رسولہ الکریم

ہندوستان کے اسلامی شریعت کے مسائل و مسائل کو اس انسان کے لئے وقف فرمایا کہ وہ ان میں غور، فکر، تحقیق و جستجو اور تجربات سے ان کے فوائد اور محسوس کو دریافت کرے اور اللہ تعالیٰ کی کامیابیوں میں حصہ لے سکے۔

مزید یہ کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں یہ احکام بھی کر دیا کہ زمین پر پھنے ہوئے اور کائنات کے دائرہ میں پھنے ہوئے ہر مخلوق کے رزق اور خوراک کی ذمہ داری میری ہے، گویا رزق اور خوراک اور ضروریات زندگی کا حصول ایک ضرورت ہے، انسان کا مقصد تحقیق نہیں، لیکن خدا پروردگار کی عزت اور قوام کا یہ نظریہ اور فکر، مذہب، ایک معیشت اور نیویں، سہارہ، راست کا حصول ان کے نزدیک مقصد نہ تھی ہے۔

غیر مسلم اقوام کی دیکھ دیکھی مسنون بھی کچھ شعوری اور کچھ اشعوری طور پر معیشت کے معیار میں آئیں، ان میں انہیں رزق پر چلنے کا دور آئیں گے، نواز و اطوار و رزق و معاش میں اپنی کامیابی کی راہیں سمجھنے لگے۔ جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ آج کا مسلمان دور ہے کہ کچھ عرصے کے بعد کچھ نہیں؟ کچھ کیا کرے اور کیا کرے؟

علاقے امت نے ہر دور میں پیش آمد و مسئلہ کی کامل شریعت غور و فکری میں امت

مسئلہ کے سامنے رکھا اور ان کی رہنمائی فرمائی۔

اس تہدیک کی تفصیل یہ ہے کہ: تقریباً ۲۵ مارچ ۱۹۶۹ء کو اکابر علماء و حق کا ایک مشترکہ اجتماع ہوا جس میں دیگر اہم سباحث کے علاوہ ملک کی سنگین معاشی صورتحال کی تقابلی نوچیت پر بھی بحث و تحقیق ہوئی اور بڑی شدت سے یہ محسوس کیا گیا کہ اسلام کے نام پر بننے والے ملک عزیز کا معاشی نظام، قلم و استحصالی کی ہنگی بن کر غریبوں کو پیس رہا ہے، دولت کی تقسیم و گردش کے اس غیر متوازن نظام نے معشرے کو بگاڑ کر رکھ دیا ہے، ایک طبقہ دولت کی بہتات اور ریل جیل میں مست ہے اور دوسری طرف عام طبقہ، زندگی کی بنیادی ضروریات اور مسائل معاش سے محروم ہے۔ اس اجتماع میں یہ طے ہوا کہ اس صورتحال سے نجات کے لئے اسلامی معیشت کے عنوان سے ایک اسلامی خاکہ تیار کیا جائے۔ حضرت علامہ بخاری رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

”غرض ہوا کہ حضرت مولانا محمد الہادی دین پوری کی دعوت و تحریک پر ایک مختصر اجتماع ہوا تھا، اجتماع کا اساسی مقصد جماعت تنظیم اہل سنت، بحسن ختم نبوت، جمعیت علماء اسلام اور احرار اسلام کے درمیان اتحاد تھا، ان جماعتوں کا مشترکہ مجلس عمل وجود میں آئی تھی، جس کا مقصد اسلامی جماعتوں کا مشترکہ رابطہ عمل تیار کرنا تھا، یہ اجتماع اس تاریخ پر منعقد ہوا جس کی شام کو ایوب خان کے اقتدار کا آفتاب غروب ہوا اور صدر مملکت کے مسند اقتدار پر مولانا فروز ہونے کا اعلان نشر ہوا۔

اس اجتماع میں ایک بات یہ طے ہوئی تھی کہ اسلامی معاشیات پر ایک اساسی خاکہ تیار کیا جائے، اس کام کے لئے حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، مولانا مفتی محمود صاحب، مولانا مفتی دلی حسن صاحب، مولانا مفتی رشید احمد صاحب اور دام احمد صاحب کے نام تجویز ہوئے۔ راقم الحروف کی دعوت پر مدد سربراہ اسلامیہ کراچی میں یہ اجتماع طے پایا، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کی خلافت کی بنا پر ان کے دو صاحبزادے کنبرا اور اہم مولانا محمد رفیع

صاحب اور مولانا محمد تقی صاحب کو ان کی نیابت کے طور پر شرکت کی دعوت دی گئی، خالص علمی و دینی اعزاز سے کام شروع ہوا اور ابتدائی خاکہ دس دنوں میں تیار ہوا، مولانا مفتی محمود صاحب سے جو سابق حسن ظن تھا کہ وہ فقہی بصیرت میں امتیازی خصوصیت رکھتے ہیں، اس موقع پر اس کا خوب خوب مشاہدہ ہوا۔

[جہان ربیع الثانی ۱۳۹۰ھ]

اس مجلس تحقیق و تدوین کی کارکردگی اور مجلس کی روئیداد کے بارہ میں حضرت مولانا محمد اور میر تقی نور اللہ مرقدہ (جو اس مجلس کی روئیداد کے مرتب بھی ہیں) تحریر فرماتے ہیں:

”مگز شیعہ سالانہ مآثری (۱۹۶۹ء) میں، اسلام کے معاشی نظام کی تدوین و ترتیب اور اس پر ایک مستقل کتاب کی تصنیف سے متعلق حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بخاری مدظلہ کی دعوت پر مدد و سرپرستی اسلام آباد میں منعقد ہونے والی دو روزہ مجلس تحقیق مسائل حاضرہ کی سائیکلوٹپنگ شدہ و تصدیق شدہ اور طے شدہ چیاوی معاشی مسائل پیش کرتے ہیں، جو صرف ملک کے سربراہان و دروہ علماء کرام اور مفتیان عظام سے استعواب رائے کی غرض سے تیار کی گئی تھی، نہ کہ عام اشاعت کی غرض سے۔“

واضح رہے کہ اس دو روزہ ”مجلس تحقیق مسائل حاضرہ“ میں جن حضرات نے جس دن مسلسل شہد و روزگار کیا ہے، ان کے نام یہ ہیں:

- ① حضرت مولانا مفتی محمود صاحب از مدرسہ کام انصاف مظاہر۔
- ② حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کی نیابت میں ان کے ہر دو صاحبزادے مولانا محمد رفیع صاحب و مولانا محمد تقی صاحب، یہ دونوں حضرات دن بھر کی تمام کارروائی سے حضرت مفتی صاحب کو آگاہ کیا کرتے تھے، تاکہ آپ اس مجلس کی کارروائی سے باخبر رہیں۔
- ③ مفتی رشید احمد صاحب از مدرسہ اشرف الدین، علم آباد کراچی۔

⑤ مفتی ولی حسن صاحب از دہرہ عربیہ اسلامیہ کراچی۔

⑥ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بنوری مدظلہ بحیثیت نگران و حکم، تقریباً ہر نشست میں موجود رہتے تھے۔

⑦ اور جنس کی کارروائی کو شہد کرنے کی غرض سے خادم بھی موجود رہا۔

⑧ نیز بحیثیت کانونی شیرایہ و کیٹ محمد اقبال بھی حسب فرصت موجود رہتے تھے۔

نقد، افتاء اور قضاء سے متعلق تمام قدیم و جدید اور متعدد اول وغیرہ متعدد اول کے ہوں کی کابل دس دن تک شب و روزہ ورق گردانی اور ایک ایک مسئلہ پر بحثی بحث و تحقیق کے بعد اسلامی معاشیات سے متعلق یہ چند بنیادی مسائل مشفقہ طور پر طے پائے اور مستند علماء و اداریہ فاضل کے پاس ہر فرض استعزاب رائے بھیجے گئے لئے مرتب کئے گئے کہ ان کی روشنی میں اسلامی نظام پر پیش نظر کتاب مرتب کی جاسکے۔ (ترجمان اسلام ۲۶ جولائی ۱۹۷۰ء)

جیسا کہ مندرجہ بالا اقتباس سے معلوم ہوا کہ اسلامی معیشت کی تدوین و ترتیب کے سلسلے میں حضرت بنوری رحمہ اللہ کی دعوت پر دس روزہ مجلس کا انعقاد آپ کے ادارے میں ہوا اور حضرت بنوری رحمہ اللہ نے اس مجلس کی ضرورت و اہمیت اور کارآمدی پر مشتمل "ماہنامہ بیانات" میں ایک مفصل ادارہ تحریر فرمایا (جو اس کتاب میں مقدمہ کے طور پر شامل ہے) حضرت بنوری رحمہ اللہ اس ادارے کے آخر میں اس کتاب کی تحریر و تدوین کے متعلق فرماتے ہیں:

"ہم شدید وقتی تقاضے کے پیش نظر دوسرے عربیہ اسلامیہ نے چاہا

کہ علمی انداز سے اسلامی معاشیات پر ایک مفصل کتاب تدوین ہو جائے جو قرآن و احادیث و فقہاء امت کے ارشادات اور تاریخ اسلام کی روشنی میں مرتب ہو، جس میں نہ خدا فراموش موشلزم یا کیوزم کے جراثیم ہوں، نہ دین فراموش سنگدل سرمایہ دارانہ ذہنیت کا فرمایا ہو، اس لئے ضرورت تھی کہ چند مستند

علامہ آیت جگہ بیٹھ کر اس کام کا خاکہ تیار کریں، چنانچہ پہلے مرحلہ پر جن حضرات کو جمع کیا گیا، ان میں ائمہ الحرمین کے علاوہ ان کے اساتذہ کرام کی حسب ذیل ہیں:

مولانا مفتی ربیع الرحمن صاحب، مولانا مفتی رشید احمد صاحب، مولانا مفتی محمود صاحب (ملتان)، مولانا محمد رفیع صاحب مدرس دارالعلوم کراچی، مولانا محمد تقی صاحب مدرس دارالعلوم دہلی، اہلکار، جناب محمد اقبال صاحب ایڈووکیٹ۔

اس اجتماع میں مزارعت، احیاء موات اور زکوٰۃ مسائل سے متعلق ایک مختصر خاکہ تیار کیا گیا تھا، جس کی حیثیت بھی صرف استفتاء ہی کی ہو سکتی ہے۔ نہ اس کی کتابی تدوین و ترتیب تھی، نہ وہ آخری رائے تھی، بلکہ ہاتھ بٹا کر تھا جو مسائل کے شائع کیا گیا تھا، تاکہ اسے علماء کے پاس بھیجا جاسکے اور اس کی اشاعت کی غرض بھی یہی تھی، لیکن جو غرض حضرات نے اس کو آخری فیصلہ سمجھا، اس سے اپنا اوسیدہ جانے کی کوشش کرنے لگے، یہ جلد بازی ہے، دوسرے مرحلے پر شرکاء مجلس کچھ کم ہو گئے اور کتاب کے مختلف ابواب تجویز کر کے کام تقسیم کر دیا گیا اور حسب ذیل حضرات اس پر کام کر رہے ہیں:

- ① مولانا مفتی ربیع الرحمن صاحب، مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی۔
- ② مولانا محمد اورنگ صاحب، مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی۔
- ③ مولانا مفتی رشید احمد صاحب، اشرف المدارس کراچی۔
- ④ مولانا محمد تقی صاحب، دارالعلوم کراچی۔

یہ کام جاری ہے، تکمیل تک نہیں پہنچا، جن تعالیٰ جلد اس کی تکمیل کرائے، پھر بھی یہ آخری رائے نہ ہوگی، علماء کو تیسرہ و تہجد کا موقع دیا جائے گا، ہو سکتا ہے کہ جرح و تعدیل کے بعد اس کو آخری شکل دی جاسکے، ضرورت تھی

کہ اس صورت حال کو واضح کر دیا جائے، تاکہ بعض معاصر دس لوں میں جو ابتدائی خاک شائع ہو گیا ہے، اس کو علماء کی آخری رائے نہ سمجھ جائے۔ واللہ۔
دلی انٹرفیکس۔ بیات جہاد الی، دلی، اگست ۱۹۶۹ء

یہ ان بزرگوں کی کسر نفسی اور جمع حق کی یہ حضرات علماء کے سرخیل اور سب کے منتخب و متحد ہونے کے باوجود اپنی اجتماعی و انتظامی کوشش کو آخری اور حتمی رائے قرار نہیں دے رہے، گوکہ اس کی جو طور پر گنجائش بھی ہے، تاہم ان کی اس تحریر کے بارے میں یہ کہنا قرین حق و صواب معلوم ہوتا ہے کہ سب علماء کے درمیان وہی حیثیت حاصل ہے جو انجمن میں ۱۹۷۷ء کے آئین کو حاصل ہے۔ اس لئے کہ اس تحریر کی ترتیب و تدوین اور اصلاح و تصویب پر مجلس میں شریک تمام علماء کرام کا اتفاق تھا، اسی پر ان سب کے اس تحریر پر دخل ہونے میں اتنی بھی اگر علماء حق، اسلامی معیشت کے اس قمری و فقہی منہج پر متفق ہونا چاہیں تو کسی شخص کے لئے کوئی مانع نہیں ہو سکتا۔ فیہذہم فہم فہم

اس کتاب میں صرف معیشت کے عنوان سے معاشیات منع کئے گئے ہیں جو مجلس کی روایت کے مرتب حضرت مولانا محمد ادریس عظیمی رحمہ اللہ کے فیض قلم سے نکلے اور ماہنامہ بینات میں سات قسطوں میں شائع ہوئے تھے، ان آٹھ وار مضامین کو چکی مرچہ کتابی شکل میں منظر عام پر لایا جا رہا ہے۔ اس کتاب کی جو بحث و رائے امت کے اہم مقاصد یہ ہیں:

① اس کتاب کا اولین مقصد یہ ہے کہ اکابر کی یہ علمی و تحقیقی امانت جواب تک صرف ماہنامہ بینات کی قافلوں میں چلی جاتی، اس غم و اہم تحقیق تک پہنچ جائے۔

② اسلامی معیشت کے حوالہ سے اخذ کے طور پر اس سے استفادہ کیا جائے، کیونکہ اس میں اسلامی معیشت کے اہم اصول و قواعد کے لئے پیشہ وارانہ اصول موجود ہیں۔

③ پیش نظر کتاب میں اسلامی معیشت کے موضوع پر اکابر کے قمری و فقہی منہج کو خوب واضح اور دلنشین طور پر بیان کیا گیا، چنانچہ اس قمری و فقہی منہج کی طرف اشارہ کرتے ہوئے حضرت انوری رحمہ اللہ اور شافریہ تھے ہیں:

”معاشری علوم ہوں، یا معیشت کے نکات، اقتصادی نظام ہو یا مال و دولت کمانے کا لکھ کر قرآن کریم کا دامن اس سے متعلق ہدایات سے لبریز ہے۔ یہ حقائق سب صحیح و درست ہیں، کسی کو بول انکار نہیں، لیکن اسلام کو موجودہ مدنی تحریکوں پر منطبق کرنا، اس کی سراسر مادی تعبیر بن کر ناہود کھینچ کر تان کر نعوش سے دھنی کچھ منوالہ جڑ آن کے معاہدین کہتے ہیں، بدترین غلطی اور مقام نبوت سے بے خبری کی دلیل ہے۔ دینی الہی اور نہات و رسالت کا حتمی منصب، ان حق کئی الہیہ کو بیان کرتا ہے، جن کے اور ایک سے انسانی عقول تا سرحد، جہاں تک نہ عقل افلاطون پہنچا ہے نہ ارسطو کا فلسفہ، نہ یونان کے حکماء پہنچے ہیں نہ رومن کے قانون دان، نہ، مگر کسی کو اس کی ہوا چلی ہے نہ لیٹن کا۔“

[جنت سنت دلی ۱۱۱ ص ۸۹ء ج ۱]

۱۱) خواہ اس ان س کو معظوم ہوجائے کہ ملانے کرام ہر دور میں اور ہر معاملے میں امت مسلمہ کی رہبری اور ہدایتی کا فریضہ سرانجام دیتے آئے ہیں، تاکہ کسی کو یہ کہنے کا موقع نہ ملے کہ علماء کرام اسلامی معیشت کا خاکہ پیش نہیں کرتے، یا مسلمان تاجروں کو کرام کا تھاروں نہیں بتاتے، یا مغربی معیشت کی دلیل سے نکالنے کے لئے مسلمان تاجروں کی دست گیری نہیں فرماتے۔

۱۲) سن کتاب کو ملک کے اکابر علماء کرام اور مفتیان نظام کی جتنی دانتھلی کاوش کا درجہ حاصل ہے، جیسا کہ اوپر گزارش کی گئی تمام جماعتوں کے اکابر کے اجتماع میں منتخب اکابر کی ایک جماعت تشکیل پائی، جس میں حضرت مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع صاحب، حضرت مفتی محمود صاحب، حضرت مفتی دلی حسن نوگی صاحب، حضرت مفتی رشید احمد صاحب اور محدث ناصر حضرت بخاری۔ رحمہم اللہ۔ بطور حکم سربراہ تھے، آئے چل کر اس جماعت میں کسی تبدیلی بھی ہوئی۔

خاصہ یہ کہ اس کتاب سے جہاں اسلامی معیشت کے بنیادی اصول و قواعد کی روشنی ملتی ہے، وہاں یہ اداروں کی بجائے اسلامی ادکار کی رویت نظر آتی ہے، اکثر کی جراثیم اور سرایت

و اہل انہ ذہنیت سے پائیزگی دکھائی دیتی ہے۔ اور اسلامی معیشت کے لحاظ میں اصل رکاوٹ کی نشاندہی ہوتی ہے۔ وہاں یہ فیصلہ بھی آسانی سے ہوتا ہے کہ "جنس تحقیق مسائل کا سربراہ" یہ ہمارے کارہ اسلامی معیشت اور سماجی بینکاری کا کیا تصور رکھتے تھے؟ بلاسود بینکاری کے بارے میں وہ کیا سمجھتے تھے؟ انہوں نے کیا کہا اور کیا لکھا تھا؟ انہیں کیا توقعات تھیں اور کن چیزوں اور اداروں نے انہیں یوں کیا؟ مزید برآں یہ بھی معلوم ہو گا کہ اسلامی معیشت یا اسلامی بینکاری کے حوالہ سے ان کا براہ منشا و متعلق کیا تھا اور ان کی کوششیں دکاؤں کی تھیں؟

اللہ تعالیٰ ہمیں صدق دل سے اسلام کی حقانیت کو سمجھنے، سمجھانے اور ان کا ہر کے نقص قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ درہم قسم کے زبانی و قلمی سے محفوظ فرمائے۔ مزید یہ کہ اللہ تعالیٰ اس محنت و کوشش کو اپنی بارگاہ میں شرف قبولیت بخشے اور مجلس تحقیق مسائل حاضرہ کے تمام شرکاء بالخصوص اس مسودہ کے مرتب حضرات کے لئے اسے صدقہ جاریہ بنائے۔

آمین بحرحمۃ النبی الکریم ﷺ و علی آلہ وصحبہ اجمعین

ستیدہ سلیمان یوسف پتوری

محبہ، محبت، علم و اسلام، اسلامی ماؤں کی راہ

۱۳۴۱ھ/۸۲۸ء

۱۳۴۱ھ/۸۲۸ء

فہرست مضامین

پیش لفظ	۵
فہرست	۶
مقدمہ	۱۷
موجودہ معاشی بحران اور اس کے رفع کرنے کی تدابیر	۲۵
انفاق	۲۶
نہجہ سمرانیہ اور زراعت و زحقتہ	۲۶
انفاق کے دوسرے	۲۸
منوفیاض مال کی تعریف	۳۱
مصارف و اداات انفاق	۳۳
ماں، باپ، ترایت دار، یتیم، مسکین، مسافر، عام مصروف خیر	۳۴
سائل، غیر متعلقہ بیون	۳۴
بمسایہ قریب، ہمسایہ بعد و شریک حروف، مملوک، غلام، کنیز	۳۴
دیوی مال و لاو	۳۵
حرب و دفاع و رفقہ عامہ	۳۵
سائل غیر سائل	۳۶

۳۸ مستقل اللہ تعالیٰ
۳۸ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
۴۹ تنبیہ بحث
	کن کن صورتوں میں اسلامی حکومت دولت مندوں
۴۲ کے فاضل اموال پر تبرع کر سکتی ہے؟
۴۳ اتفاق کے بارے میں سدر اوذہبیت اور اس کی حقیقت
۵۰ اتفاق کن دو اہم ترین صورتیں وصیت اور وقف
۵۱ وصیت
۵۲ وقف
۵۳ معاشی بحران ماورائے کس دفعہ کرنے کی تدبیر
۵۵ اصول نامہ
۶۰ صدقات واجبہ
۶۰ موقت صدقات واجبہ
۶۱ غیر موقت صدقات واجبہ
۶۲ میراث
۶۳ اسلام میں عائشہ رضی اللہ عنہا اور علی کا مطلب
۶۶ اجتماعی زندگی میں طبقہ کی تقویت اور معیار زندگی کا فرق تاثر ہے
۷۳ اسلامی معاشیات
۷۳ خدمت مزدوری، نوکری پٹنے اور حرفے، معاشی دولت
۸۳ مہاجر دولت

- ۸۳ خدمت کا معاوضہ یا محنت کی قیمت (اجرت)۔
- ۸۶ محنت کی رسد و طلب کے حق اور ذلت و رسد و طلب کا خلاصہ۔
- ۹۳ خدمت کا معروضہ و محنت کی قیمت کا تعین۔
- ۹۹ بینک اور بینکاری نظام معاشی نقطہ نظر سے۔
- ۱۰۱ بینک اور بینکاری نظام۔
- ۱۰۲ بینکوں کو قومی ملکیت میں لینے والوں کا ایک فریب ہے۔
- ۹۳ غیر سودی بینک بھی ایک دھوکہ ہے۔
- ۱۰۴ سود کی تہذیب من مضررت خالص معاشی نقطہ نظر سے۔
- ۱۰۸ بینکاری نظام کے متبادل معاشی ترقی اور خوشحالی کا عناصر تجارتی نظام۔
- ۱۱۰ عقد مضاربہ۔
- ۱۴۳ بینکاری سسٹم کے تحت ایک تجارتی بینک کا چھٹا (سیکسٹھ)۔
- ۱۴۳ مضاربہ کی شکل میں اس بینک کی تبدیلی۔
- ۱۱۶ غیر ملکی بینک۔
- ۱۳۷ غیر پیداوار اور ترغیب اور اطمینان کے قرضہ۔
- محض جمع اور محفوظ کرنے کی غرض سے بینکوں میں پس انداز
- ۱۱۷ روپیہ جمع کرنے والے اور ان کے لیے دیویت خانے۔
- ۱۱۸ مضاربہ کی عام غیر مقبولیت۔
- مضاربہ میں مضاربہ کی شخص ضرورت اور وقتی اخراجات
- ۱۴۰ کے لیے برائے اہمال میں سے کچھ مذہبی کی مصلحت۔
- ۱۴۰ مضاربہ کے متعلق ایک شبہ اور اس کا جواب۔

- ۱۲۱ سود اور منافع میں فرق
- ۱۲۵ قبولی معاشی نظام
- ۱۲۵ حکومت کا سودی لین دین اور سرمایہ کاری
- ۱۲۶ شرابی کا رو بہار کی مختلف صورتیں
- ۱۲۷ ایک سوال اور اس کا جواب
- ۱۲۹ حکومت کے چند اہم سودی کاروبار
- ۱۲۹ پروڈیٹ فنڈ
- زرعی ترقیاتی بینک، صنعتی ترقیاتی بینک
- ۱۳۰ ہاؤس فنانس کارپوریشن کو آپریٹو بینک
- ۱۳۰ حکومت کے ترقیاتی منصوبے
- ۱۳۱ حکومت کے سودی قرضے
- ۱۳۲ پیداوار قرضے
- ۱۳۳ غیر پیداوار قرضے
- ۱۳۴ منہ کا سب سے بڑا سودی لین دین کرنے والا ادارہ کار
- ۱۳۷ نظام حکومت کی تبدیلی کے دیر آئند نتائج کی وجہ
- ۱۳۸ صحیح معنی میں اسلامی حکومت قائم ہونے کی تدبیر
- ۱۳۹ اگر ایسا نہ ہو؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مقدمہ

اسلامی معاشیات بنیادی خاکہ

محذت العصر حضرت مولانا سید محمد یوسف بوری نور اللہ مرقہ

کسی موسم کی اچانک اور غیر معمولی تبدیلی سزاوار ضائع کے لئے مبینان و اضطراب کا باعث بن جاتی ہے، بعض کے لئے موت کا پتہ ملاتی ہے اور بعض کے لئے مختلف امراض کا پیش خیر ثابت ہوتا ہے۔ کسی مریض پر اگر بحرانی کیفیت طاری ہو جائے اور اس کی حالت دیگر گویا نظر آنے لگے تو اس کے گھر والوں، بیمار داروں اور معالجوں کی توجہ ہر طرف سے ہٹ کر مریض پر جم جاتی ہے وہ نہ صرف اپنا سب کا رو بار بھروسہ جاتے ہیں بلکہ یہ حادثہ انہیں انسان کی طبعی ضروریات سے بھی غافل کر دیتا ہے اور انہم سے اہم مسئلہ نفس و جان کی حیثیت اختیار کر جیتے ہیں، بالکل کیا حال اس وقت عام انسانیت کا ہے وہ اپنی تمام خوبیوں کے باوجود پھر بھی صورت پر کمزور حیثیت و قبح ہوئی ہے (و مختلف الانسان ضعيفا) (ملک) کماں وجہ کی محبت اس کا مورد مرض ہے، ماریت کے مختلف موسموں کی تبدیلی کے زیر اثر وہ ہمیشہ نئے نئے امراض کا شکار رہا ہے اور نہ پائیدار علمی حلقوں اور پرائیڈ کی اس کی قدرت بن کر رہ گئی ہے، اور ہر کچھ مدت سے اسے "ظلمی حادثہ" بھی پیش آ گیا ہے جس کے نتیجہ میں اس پر بحرانی کیفیت طاری ہے اور وہ موت و حیات کی

منقش میں برتا رہا ہے انسانیت کے غمخواروں، چہرہ داروں اور مسالحوں کی تمام تر حیات کا مرکز اس وقت "مسئلہ شتم" بنا ہوا ہے چنانچہ آج کل قرام عالم میں غم اور دولت خدا داد پاکستان میں خصیصہ "معاشرتی نظام" کا ایک اچھا خاصہ ہنگامہ برپا ہے گویا دنیا میں دوسرا کوئی مسئلہ ہی نہیں رہا۔ اگر دینی سطح پر دیکھیے تو اسلام کے معاشرتی نظام، تقسیم دولت، گردش دولت وغیرہ مسائل پر گرما گرم بحثیں ہیں اور اختیار و جراثیم میں مضامین و مقالات کا ایک طوفان نظر آتا ہے۔ اگر سیاست سے میدان میں آئے تو ایک شور برپا ہے کہیں مساوات کے نعرے ہیں کہیں سوشلزم کی رہائی ہے۔ کہیں اسلام کی پیچیدہ کاری ہے کہیں مزدوروں کا کام استعمال کیونکر رہا ہے گویا تمام عالم میں صرف ایک ہی مسئلہ ہے اور وہ ہے پیٹ کا مسئلہ۔ اور دنیا کی ساری تک دو کاغذوں کے ایک ہیٹ ہے، دوسری طرف سرمایہ داری کا زب حاکمیت میں ہے سرمایہ دار سرمایہ جی۔ نو سرمایہ داروں کی حمایت کرنے والے حکمران بدحواس ہیں اور چاہتے ہیں کہ کسی طرح جلد سے جلد پیٹ کا مسئلہ حل ہو جائے تو انہیں سکون و اطمینان کا سانس نصیب ہو تو میری طرف جاہلیت کی علمبردار انتہائی پارٹیاں اور اسلامی ممالک میں ریشہ وانی کرنے والی طاقتیں اس صورت حال سے فائدہ اٹھا رہی ہیں اور حکومتوں کے لئے مشکلات پیدا کر رہی ہیں۔

بالشبہ اس صورت حال کا اصلی سبب تو وہ سنگدلی اور بے رحمی ہے جو فقر و مہمانکین کے ساتھ کی گئی ہے اور وہ لفظ نظام حکومت ہے جس نے رعایا کے پس منظر و اقراؤ کی خبر گیری کے بجائے انہیں مختلف طریقوں سے استحصا کا نشانہ بنایا ہے اور ان سب سے بڑھ کر وہ بے ہودہ نظام معیشت ہے جس نے پیکاری، قمار بازی اور ساجو کاری کے ذریعہ معاشرے کے توازن بگاڑ کر رکھ دیا۔ ایک حقیقت کو دولت کی فراوانی کا شکر (بدبختی) ہے اور دوسری طرف عام طبقہ زندگی کا ٹکڑا رکھنے کے لئے بنیادی وسائل سے بھی محروم ہے، یہ صورت حال یقیناً خدا فراموشی کی سزا ہے جو قوموں اور حکومتوں کو مل رہی ہے۔ لیکن بعض لیڈروں کے غلو کی بھی انتہا ہو گئی ہے کہ انہیں تمام اسلام اور راورے قرآن کریم میں سوائے اس لفظی نظام کے اور کچھ ٹھہرائی نہیں آتا، اس سلسلہ میں قرآن

کریم کی آیات کی تحریف و تبدیلیں سے بھی یہ لوگ نہیں ڈرتے اور بلا خوف و یقین نہایت صفائی کے ساتھ قرآنی مقبوضات اور حقائق کو سُن کر کے آج کل کی نام نہاد ”مسادات“ کے دلائل پیش کئے جا رہے ہیں، کوئی سورہ نحل کی آیت: ﴿وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضُکُمْ عَلٰی بَعْضٍ فِی الرِّزْقِ فَمَا الَّذِیْنَ فَضَّلُوا ۚ بَرٰۤاۤئِی رِزْقِهِمْ عَلٰی مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُهُمْ فَمَا فِیْہِ مَوَءَاۤءٌ﴾^۱ سے مسادات کیلئے استدلال کرتا ہے اور کوئی سورہ سجدہ کی آیت: ﴿فَلَنَرٰ فِیْہَا اَنْۢوَالِہَا فِیْ اَرْبَعَةِ اَنْۢوَامٍ مَّوَءَاۤءٌ لِّلسَّافِلِیْنَ﴾^۲ میں تحریف کر رہا ہے حالانکہ بحقیقت آیت کا اصل اور معنی مسادات کے لئے نفی صریح ہے اور دوسری آیت کا اس موضوع سے تعلق ہی نہیں، کوئی ﴿لَا نَحْنُ قِسْمٌ مِّنْہُمْ﴾^۳ سے لفظ استدلال کر کے مسادات کا نتیجہ نکال رہا ہے اور تعجب ہے کہ بعض مشائیر اہل قلم بھی ان غلط فہمیوں میں جھونک رہے ہیں اور اس سے بڑھ کر نہایت ہی بات یہ کہ بعض اہل حق کی جماعت سے دو بہتے لوگ اس غلط فہمی کا شکار ہو گئے ہیں۔

بلاشبہ معاشی و مالی نظام عالم کون و فساد کے لئے ریزہ کی ہڈی ہے اور حق تعالیٰ نے معاشرے کے سیاسی و مالی نظام کی اصلاح کے لئے ایک مستقل رسول حضرت شعیب علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی مبعوث فرمایا ہے جنہوں نے خرید و فروخت اور تجارتی لین دین میں ظالمانہ، غیر عادلانہ اور بے رحمانہ نظام معیشت کی اصلاح کے لئے پیغمبرانہ دعوت دی اور شانیدار تاریخ انسانیت میں یہ سب سے پہلا ظالمانہ معاشرتی نظام تھا کہ آسمانی وحی کے ذریعہ اصلاح کی دعوت دی گئی اور اسے تسلیم نہ کرنے پر بدگاہِ قدس کی ہدایت سے اس قوم کی تباہی کا فیصلہ کیا گیا۔ قرآن کریم کی ایک مستقل صورت کا موضوع ہی لین دین میں کی اور نقصان کرنے والوں کی بد

۱۔ نحل، آیت ۷۱۔

۲۔ سجدہ، آیت ۱۰۔

۳۔ الفرق، آیت ۳۳۔

انجائی کا بیان کرتا ہے میری مراد "سورۃ تھقیف" سے ہے۔

ادب چچہ اسلام نگران نے "جوہر القرآن" میں یہ بحث کی ہے کہ قرآن کو نیم نے
تھا۔ اسے دینے و پھرانے اور غیر وہم و معیشت کو اس لئے ذکر کیا ہے کہ کھانا، معاش، جب تک کامل اُمیتوں
نہ ہو تو قمار، سوا کی غرض، توجہ منکھل ہوتی ہے۔ یہی نصیحت کی انجی موسیٰ کے لئے ضروری ہے کہ
معاش و معیشت کا نظم باقی درست ہو، جہاں اسلام کے الفاظ یہ یاد پاتے ہیں:

"وَمَا لَمْ يَنْتَظِمِ أَمْرُ الْمَعَاشِ فِي الدُّنْيَا لَا يَتِمُّ النَّجَلُ وَالْاِفْطِطُحَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى"۔

ی وہر سے قرآن پنداریات اور پچھا، سود ہانیہ میں تجارت کو "افضل" سے تعبیر کیا ہے
ہے، اور اسی لئے سو، اور سنے جوئے اور شہوت کو شہید طوریہ حرام کر دیا۔ یہ درحقیقت ترمیم و ترمیم
مٹائی گئی ہے اور یہ و آخرت دونوں میں اس کے برے انجام پر متنبہ کر دینا ہے اور ظاہر ہے
کہ حقوق، غنیمت کی حالت کا یہ بنیادی نکتہ ہے قرآن کریم جیسے آخری پیغام حیات میں اس پر کیونکر
توجہ دے دی جاتی اور شخص میں جو مختلف نظام معیشت پیدا ہونے والے تھے ان کی اصلاح کے
بارے میں بنیادی ہدایات و قرآن حکیم میں نظر انداز کر سکتا تھا، وہ ان سے حق تعالیٰ کا آخری پیغام
نجات اور دستور حیات، اور نظام ہدایت کیا کرنا، لیکن ان کا حق، فقر و غنا، کمین اور پائی اور مائی
کے لئے صدقات اور محرومات و خیرات و انفاق کا حکیم الشان نظام مقرر فرمایا ہے جس کے ذریعہ و غرض کو مائی
قریب خدا و عظیم الشان حیات قرار دیا ہے۔ اس سے انکار کرنے کو کفر و ارتداد کہا گیا ہے، ان فرض،
واجب صدقات کے علاوہ عام خیرات و انفاق کے لئے ترغیب، لائق ہے، ان کے لئے آخرت
کے بڑے جواب اور رحمت غیر کے دروازے کھول دیئے گئے ہیں، کیا دیکھا کہ کوئی بھی کھانا، معیشت
آہستی ہو یا غیر آہستی اسلام کے اس حجت نے غنیمت، کھانا، مواصلات کی جو مہربانی کا بخوبی کر سکتا ہے، کیا
دیکھا کہ کوئی نظام ایسا ہے جس نے غریبوں، کمزوروں اور مردوں کا سہہ پیرا ہی نہ دے سکا۔

معاشی علوم ہوں و معیشت کے نکات، انھیں دی کھانا، جو یا مائی و روایات کرانے کا نظم

ہو قرآن کریم کا دامن اس سے متعلق ہدایات سے لبریز ہے۔ یہ حقائق سب صحیح و سب درست ہیں، کسی کو بھانپنا، انکار نہیں، لیکن اسلام کو موجودہ عفاشی تحریکوں پر مطبق کرنا اس کی سراسر ہدوی تمییز ہیں کہ ان کو پہنچ جان کر انھوں سے وہی کچھ منوانہ ہو آج کے سعاۃن کیت ہیں۔ بدترین غلطی اور مقام نیرت سے بے خبری کی دلیل ہے، وہی الہی اور نبوت و رسالت کا حقیقی منسب ان حدیث کو انہی نویدان کرنا ہے جن کے ادراک سے انسانی عقل و فہم دور، جہاں سائنس و محفل افلاطون پہنچی ہے۔ نہ انھوں کا فلسفہ نہ جو دنیا کے علماء پہنچے ہیں نہ دوسرے کے قانون و نہ انہیں کو اس کی ہوا گلی ہے نہ لیسن کو۔

قرآن کریم مذکورہ موصفت کی کتاب ہے، ما بعد انطریعات کے رہائی حقائق و حق احقان کی ذات و صفات اور اس کی قدرت و جلال و جمال کا مرقع ہے، جنت و دوزخ و ملائکہ و جنات و معاد و کیا ممت کی تفصیلات، ملاحذات، کئے احوال، و رزق کے واقعات و سادات و طلاعات کے اصول و مہمات کی تعلیم الائن و ستارہ ہے، حضرت رسالت پر و بھی اللہ تعالیٰ و محم نے اپنے قول و عمل سے ان رموز و اشارات کی شرح اور ان بحمل و ہایت کی تفصیل فرمائی ہے، چنانچہ قرآن و حدیث اور کتاب و سنت و اولیٰ و دوم و سوم ہیں، و دونوں میں تفریق کا ارکان نہیں۔ البتہ حدیث چنانچہ اور پر کھتے کے سنے سن کی اپنی مہارت چاہئے اور یہی حال قرآن کریم کا بھی ہے جتنے اور انکا کلام دیکھا اس کے سمجھنے میں اتنی ہی دقت ہوئی، نہ نصیحتیں نے جب بھی دیکھا وہی اور تحریف و دنیا کے سامنے آئی۔

بہر حال قرآن و حدیث کی تعلیم کا لفظ آواز وہ اساسی و بنیادی عقائد و حقائق ہیں جو ہر فرد و سامانی سرمد نے سے جو جو عقل و تجربہ کی طرفت میں نہیں آسکتے، پھر اس کی جامعیت کا یہ حال ہے کہ قرآن و احکام الہیہ خود ہم ذات ہوں یا معاملات، انفرادی مسئلے ہوں یا اجتماعی، دینی کے مسائل ہو یا دنیاوی، عیسائی کے معارف کے ادب ہوں یا تجارت کے اصول، انفرادی زندگی کا کوئی گوشہ اور کوئی موضوع یہ تعلیم جسے کتاب و سنت نے یہاں نہ کیا ہو، اور اسلام کی ہر نوع کی

تخلیقات میں ایسی حقائق و نزائت اور اعتدال و میاند روی ہے کہ عصر حاضر کی ہم نہاد اسلامی تحریکیں اس کی گرد و بھی نہیں پاسکتیں قرآن کریم اگرچہ جدید اصطلاح میں دستور یا قانون کی کتاب نہیں ہے جسے غوثیت و وفیات پر مہرب کیا گیا ہو لیکن اس میں انسانیت کے تمام سیر مسائل کی طرف اصولی اشارات دیے گئے ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مہر کوہ سیرت طیبہ میں متشکل ہو کر سامنے آتے ہیں۔ مخالفت راشدہ کی تشبیحات اور نقباء امت کی تنقیحات کے بعد واپس کامل و مکمل دستور ہے کہ دنیا کا کوئی دستور اس کی ہمسری نہ کر سکا ہے ورنہ کر سکتے گا۔

واضح رہے کہ قرآن کریم کے ارشادات و تعلیم نبوت کے دو حصے ہیں:

ایک حصہ تو ان شرعی احکامات کا ہے جن کا درجہ قانون کا ہے جس میں کوئی بھی کرنے پر نہ صرف یہ کہ ”اسلامی حکومت“ گرفت کر سکتی ہے، بلکہ یہ شخص شرعی اصطلاح میں مامی اور گنہگار بھی ہے جس کے لئے آخرت کی سزا و عتاب کی دھمکی دینی مبنی ہے، زکوٰۃ، عشر، صدقہ فطر اور دیگر صدقات واجبہ ای شعبہ میں داخل ہیں۔

دوسرا حصہ اخلاقی تربیات کا ہے، ان کا درجہ قانون کا نہیں بلکہ اخلاقی فضیلت کا ہے، اخلاق فی سبیل اللہ کا ایک بڑا حصہ دوسری قسم سے وابستہ ہے، آج کل بہت سے نا اہل قرآن کریم شریعت خود کرتے ہوئے ان دونوں حصوں کو بامعاورہ دیتے ہیں، یہی وہ غلط بحث ہے جو ان کی فانی و اہل اس دہلی ہے، آج کل معاشی مسائل میں یہ غلط بحث ابھار کر پھیل گیا ہے۔ ان دو حصوں کو الگ سمجھنے کے لئے مہد نبوت کی عمی زندگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ اور پھر خلافت راشدہ کے دور میں ان قوانین و مسائل کی تکمیل سے دونوں کا امتیاز واضح ہو جاتا ہے۔

غزوہ تبوک میں شریعت و شکستہ مبنی عام فہمی، دور دراز کا سفر تھا، ایک مظہر طاقات سے مقابلہ تھا اور جزیرۃ العرب سے باہر جا کر جہاد کرتا تھا ایسے تاریک مواقع پر بھی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی مالد اسے جبر کوئی، تحصیل نہیں کیا، بلکہ صرف ترغیب دی، ایمان کرو یا جنت و

مغفرت کہ وہ بے سادہ بچہ فرمایا: ”من یبھز حبش الحبسة أضمن له الجنة“ چونکہ
 قلوب کی اصلاح ہو چکی تھی اسی لئے ہر شخص نے اپنی بہت واسطاعت کے مطابق جتنا چاہا برضا
 و رغبت پیش کر دیا اور ضرورت پوری ہوئی، یہی طرز و معاملہ تمام اسلامی ادوار میں رہا، بعد کے فاضل
 ادوار میں ایسے واقعات ضرور پیش آئے، جبکہ تاریخ اسلام کا سیلاب آیا تو بعض ممالک میں ان کے
 مقابلہ کے لئے بیت لہاں کا خزانہ کافی نہ تھا اس وقت علماء نے فوجی دیا کہ جہاں ایسی صورت پیش
 آئے کہ بیت المال کا خزانہ کافی نہ ہو اور تمام اونچے صاحب دالوں کی اعانت بھی کافی نہ ہو تو عوام
 سے ان کے فاضل اسباب لئے جاسکتے ہیں لیکن یہ حق بھی ان اسلامی سلفوں کو دیا ہے جو اسلامی
 نوآین ملک میں نافذ کر چکے ہوں اور اسلامی حکومت صحیح معنی میں اسلامی حکومت ہو، جس کی سب
 سے پہلی اور بنیادی ضرورت یہ ہے کہ وہ معاملات و حقوق میں پورے کا پورا اسلامی قانون نافذ کرے،
 شرعی تقاضات و حدود کا اجرا کرے اور معاشرے کو تمام وسعت کا پابند بنائے، رسد ملی سلطنت
 کے سربراہ کو یہ حق حاصل ہے کہ ملک کے فقراء و مساکین کی کفالت یا ریاست کی وقتی ضروریات
 کے لئے اگر بیت المال کی رقم کافی نہ ہو تو اغنیاء سے ترغیبی پتہ اور قرضہ لئے لے اور اگر اس سے
 بھی ضرورت پوری نہ ہو تو راہ باب دوست و ثروت بخل سے کام لیں اور وہ رضا کارانہ طور پر دینے
 کے لئے آمادہ نہ ہوں تو ان سے ذریعہ وصول کرے تاکہ وہ جنگی ضرورت پوری ہو جائے،
 یہاں خیال ہے کہ صحیح اسلامی معاشرہ میں یہ نوبت آئی نہیں سکتی۔

اسی شدہ وقتی تہ سے کے پیش فقرہ در حد عربیہ اسلامیہ (حالی جامعہ علوم اسلامیہ علامہ
 بنوری ٹاؤن) نے چاہا کہ بھی انداز سے اسلامی معاشیات پر ایک مفصل کتاب مدون ہو جائے جو
 قرآن و احادیث و فقہاء امت کے ارشادات اور تاریخ اسلام کی روشنی میں مرتب ہو، جس میں نہ
 خدا فراموش سوشلزم نہ کیونزم کے جراثیم ہوں نہ دین فراموش سنگد سرمایہ دارانہ اہمیت کار
 فرماؤ، اس کے لئے ضرورت تھی کہ چند مستعد علماء ایک جگہ بیٹھ کر اس کام کا فیصلہ کریں، چنانچہ
 پہلے مرحلہ پر جن حضرات کو جمع کیا گیا وہ اہل عرف کے علماء و ان کے اساتذہ گرامی مسب ذیل ہیں:

مولانا مفتی ولی حسن صاحب، مولانا مفتی رشید احمد صاحب، مولانا مفتی محمود صاحب (مدنی)، مولانا محمد دریس صاحب، مولانا محمد رفیع صاحب مدرس دارالعلوم کراچی، مولانا محمد رفیع صاحب مدرس دارالعلوم و دارالعلوم، جناب محمد اقبال صاحب ایڈووکیٹ، اس اجتماع میں مزارعت، احیاء موات اور زرعی مسائل سے متعلق ایک مختصر خاکہ تیار کیا گیا تھا جس کی حیثیت بھی صرف اشتہار ہی کی ہو سکتی ہے نہ اس کی کتابی تدوین و ترتیب تھی نہ وہ آخری رائے تھی بلکہ تاہم خاکہ جو سامانیکو مسائل کر کے شائع کیا گیا تھا، تاکہ اسے علماء کے پاس بھیجا جاسکے اور اس کی اشاعت کی غرض بھی یہی تھی لیکن خود غرض حضرات نے اس کو آخری فیصلہ سمجھ کر اس سے اجنا اور سیدھا کرنے کی کوشش کرنے لگے یہ جلد بازی ہے، دوسرے مرحلے پر شرکاء میں کچھ کم ہو گئے اور کتاب کے مختلف ابواب تجویز کر کے کام تقسیم کر دیا گیا اور حسب قیاس حضرات اس پر کام کر رہے ہیں:

- ① مولانا مفتی ولی حسن مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی
- ② مولانا محمد دریس صاحب مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی۔
- ③ مولانا مفتی رشید احمد صاحب، اشرف آباد اوس کراچی۔
- ④ مولانا محمد رفیع صاحب، دارالعلوم کراچی۔

یہ کام جاری ہے، تکمیل تک نہیں پہنچا، جن تعالیٰ جلد اس کی تکمیل کرائے پھر بھی یہ آخری رائے نہ ہوگی، علماء کو تبصرہ و تنقید کا موقع دیا جائے گا، ہوسکتا ہے کہ جرح و تعدیل کے بعد اس کو آخری شکل دی جائے، ضرورت تھی کہ اس سورتہ حاض و واضح کر دیا جائے تاکہ انہیں معاصر مسائل میں جو ابتدائی خاکہ شائع ہو گیا ہے اس کو ختم کی آخری رائے نہ سمجھا جائے۔

واللہ ولی التوفیق

محمد یوسف بنوری

(چھاپنا: دہلاڑوہر، جمادی الاولیٰ، مارچ ۱۹۶۹ء)

موجودہ معاشی بحران
اور اس سے رفع کرنے کی تدبیر
اسلامی تقیسات کی روشنی میں

﴿ظہر الفساد فی البر والبحر بما کسبت أیدی الناس
لینذقہم بعض الدی صعلوا لعنہم یرجعون﴾

(آرہوم: ۱۴۹)

ترجمہ: انسانوں کی یہ اعمالوں کی وجہ سے بر و بحر ملک فساد پر پائے گا کہ خدا ان کی
کچھ بہ نالیوں کا حزانہ کو نکلا دیں شاید وہ باز آج نہیں۔

یہ حقیقت ہے کہ انسانی معاشرہ کو تباہ و برباد اور نظام معیشت کو درہم و برہم کردینے والی
تمام تر خرابیوں اور یہ کاریوں کی جزوقعی معیشت میں ہوس زد اور اس کے نتیجے میں پرانے چلنے
والی "زائد و زنی" ہے جس کو معاشریات کی اصطلاح میں "اکتھائزڈ اور انجماد روت" کہتے ہیں۔

میں نے اس اکتھائزڈ اور انجماد روت کی غلطی کرنے اور روت کو پشہراتوں میں
سمٹنے سے بچانے کی ایسی سرمایہ و محرک رکھنے کی اور معنی ہوئی روت اور نفع سرمایہ کو گردش میں
لانے کی نئی تدبیریں تجویز کی ہیں:

① انذار

② زکاۃ و صدقات و اوقاف

③ زکوٰۃ و صدقات و اوقاف

وزیرانہ و زنی کو منہم: اپنے ادارہ پر دان چڑھنے والے تعین حرام و رائج:

① سو اور سو دینی کاروبار یعنی بیگار

② جو املا اور بیس کار

③ جو مٹا کر یا ناکارہ حالت کو نکالنا اور منور قرار دیا ہے۔

ہم لارنٹ کو دیا کہ آج پر قرآن و حدیث اور فقہ اسلامی کی روشنی میں تفصیلی بحث کریں گے اس کے بعد زائر اندوزی کو جنم دینے والے اسامی ذرائع پر مفصل بحث کریں گے اور قومی معیشت میں ان کے متبادل صحیح طریق کار تلاش کرنے اور ان شاء اللہ بعزیزہ تا کر عملی طور پر اسلام کا اقتصادی نظام سامنے آجائے۔

انفاق

محمد سرہانہ اور زائر اندوز خلیفہ

قرآن حکیم کا ارشاد ہے:

﴿وَالَّذِينَ يَمْكُتُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ

اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ يَوْمَ يُخْمَلُ عَلَيْهِمْ فِي ثَنَاءٍ جَهَنَّمَ

فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ

لَأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ (البقرہ ۲۷۵، ۲۷۶)

ترجمہ: اور جو لوگ سونے چاندی کو دبا کر رکھتے ہیں تو ان کی روانی کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے (اسے نبی کریم) ان کو بشارت دیدہ و دناک عذاب کی خبر دینا اس سونے چاندی کو جنم کی آگ میں تپایا جائے گا پھر اس سے ان کی پیشانیوں کو پہلوؤں کو زور پٹنوں کو نافہ جائے گا (اور کہا جائے گا) یہ دانی سونا چاندی تو ہے جو تم نے اپنے گنے دبا کر رکھ رکھا پس اسے چھو جس کو دبا کر رکھنے کا مزہ۔

یہ آیت کریمہ اس مرقی تصریح کرتی ہے کہ جو بھی سونا چاندی یعنی سرمایہ اللہ کے حکم کے مطابق خرچ نہ کیا جائے یعنی ایک یا چند ہاتھوں میں جمع ہو کر جامِ بوجھنے کو نہ پہنچے، اس کے

آئینہ حرام اور موجب مذاب شدید ہے، لیکن جو سرمایہ اللہ کے حکم کے مطابق خرچ کیا جاتا رہے
یعنی تلفیق ہاتھوں میں گردش کرتا رہے، آیت رہے جائاد رہے وہ خواہ متاعی و فزکیوں نہ ہو اللہ کی
وہی ساقی نعمت ہے جس کا شکر اللہ کے حکم کے مطابق اس کا واپس یعنی خرچ کرنا ہی ہے ارشاد ہے:

﴿وَرَأَيْنَا بَعْضَهُ يَتَذَكَّرُ فِي نَافْسِهِ مِنَ الْوَقْدِ﴾ [التھمر: ۱۶۶]

اور اور شاہد ہوئی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مطابق وہ کتاب خیرات رحمت کے لئے
بہترین معاون ہے: ”نعم العون الذل للخلال“۔

اسلام حکومت کو بھی آستانہ زر کی اجازت نہیں مل دیتا چنانچہ حکومت میں حاصل شدہ
دشمنوں کے: سوال (مالِ نصرت) کو بھی جو بظاہر عاصی صورت کی آمدنیاں ہیں دوسرے عام
انفاق کی طرح غنائم اور خیرات و مساکین وغیرہ پر تقسیم کر دینے کا حکم دیتا ہے قرآن عزیز کا
حکم ہے:

﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ ذَهَبَهُ لِلرَّسُولِ وَ

لِلْقَرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾

[الأنفال: ۲۱]

ترجمہ: اور یاد رکھو: جو کچھ بھی تم کو مالی نصرت ملے تو اس کا پانچواں حصہ اللہ کے
واسطے، رسول کے واسطے اور رسول کے قربات و ذروں کے واسطے، وریتوں، محتاجوں اور مساکینوں
کے واسطے ہے۔

چنانچہ کل مالِ نصرت کے چار حصے غنیمین (شریک جنگ مجاہدین) کے ہوتے ہیں اور

۱۔ اس کے برعکس عہد حاضر کی ذمہ داریاں حکومتوں یعنی سولٹ اور کیڈٹس حکومتوں کی تھیں: اسی پر قائم
ہے کہ ”قریباً“ کے پرفریب نام سے کھد کا تمام سرمایہ اسٹیٹ کے پاس مست آئے اور وہ خود اصرار پر یہاں
انصاف بن جائے اور طاقت و قوت کی پشت پر ہی سے انجاء و امان اس طرح ممکن ہو کر آیا جائے کہ اس جام
سرمہ اور جگہ دولت کو حرکت میں لائیں تاکہ نہ ہوسکے لاپرواہی سے یہ دعویٰ حکومتیں سرمہ یا دلی کی دشمنوں بلکہ ملکی
درجے کی سرمایہ دار اور سرمہ پرست سرمایہ داروں کی حکومتیں ہیں

پانچواں حصہ دیکھو باہرات میں تقسیم کیا ہے۔ ط۔

اور ہی چند دولت مندوں کو مزید دولت مند بنانے کا اختیار دیتا ہے مگر پانچواں مال فی
(بغیر جنگ کئے دشمنوں کے حاصل شدہ اسوائی) کو مستحقین پر تقسیم کرنے کے حکم کے ذیل میں

ملکہ سب سے کم چند دولت مندوں کو بیت اسوائی (سرکاری نوادہ) کی قسم کی کسی چیز کا جو وہی نہ تھا۔ حالانکہ یہی
دست بیخود کے پاس خصوصاً آخری عہد نبوت میں غزوات و فتوحات کا سلسلہ شروع ہوجانے کے بعد و بعد
خداوندی (ﷺ) و عذکم اللہ مغانم کثیرہ تاحذوہا کے زیرِ اذنہ نے تم سے بہت سے سوائی قیمت کا وعدہ
کیا ہے جس کو تم لوگ (پورا نہ کرو گے) کے تحت بے شمار مال خزانہ (کو وصول کرو) و بی قیمت دینی
جزیر خزانہ (میں شب و روز آتے تھے) غزوات ہونے سے پہلے مستحقین کو تقسیم کئے جاتے تھے غیر مستحق مال پہنچا
کے پاس شب نہیں گذرتی تھی انہی لیے جب بھی غزوہ کئے جاتے اسوائی کی ضرورت پیش آتی تو مال کیسے دے دیا
و مال غنمی میں مسلمانوں کو اتفاق کا حکم۔ جو یہ شخص اپنی مالی جماعت کے رفیق (انفعا) ایک دوسرے سے بڑھ
چاہے کہ وہ لیل اللیلۃ سے نہ رہے (پڑتا) پیش نہ رہتا تو کسی غنہ کی صورت میں کوئی ضروریات و سامان جنگ کی صورت
میں اور ہاتھ کے ہاتھ مصارف جنگ کی صورت میں خرچ کر دیا مگر مال آپ کے دولت کے بعد نبی خدا اس حضرت کو
بعد میں رضی اللہ عنہ کے سامانی سالہ عہد خلافت میں بھی یہی صورت حال قائم رہی خلافت و حضرت عمر فاروق رضی
اللہ عنہ کے عہد خلافت میں اسلامی فتوحات کا دائرہ خارجہ و غریب کے علاوہ ایران، عربیہ و شام جیسے عظیم ممالک
کنک افق ہو کر ہاتھوں ہاتھ کا سلسلہ برپا رہا۔ ہاتھوں ہاتھ دروغ اور فساد عالم کی دیکھیں و غزوات بہت بڑھ گئے
تہا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دیکھا ہی نہ (خیر کی) پانچ سو گنت اور وہی کے ساتھ بیت اسوائی (سرکاری
خزانہ) کی جلائی کرتا تھا اس سرکاری خزانہ کی بھی اپنی اسوائی کا حصہ اسوائی آئے اور اہل خرچ ہوسکتے۔

بہر حال یہ سرحدیں ذریعہ عہد یعنی ظلالِ حاشدین کے عہد میں بیت المال کے اندر اسوائی جمع ہوتے
تھے خرچ کرنے کے لئے انہی لئے بارہا سب لوگوں میں آتی تھی کہ بیت المال میں ایک پیر بھی نہیں رہتا تھا اور تمام
اخراجات و عہد اسلمینا کے اخراجات سے پورے کئے جاتے تھے تاریخ اس کی شاید ہے اور یہی اس امر کا بیان
ثبوت ہے کہ اسلامی معاشرہ کا چورس دینی کام اخراجات پر قائم تھا۔ اس لئے نہ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس وقت کا دار
کنک افق ہے یہی صورت میں انتہا زور ہو۔ انجمن و دولت کا کوئی امکان ہی نہیں باقی رہتا یہی مطلب ہے (ﷺ) و لا
یبلغونہا فی سبیل اللہ کا۔

مگر سرمایہ داروں اور سرمایہ ملکداریوں کی بنیاد پر قائم ہے۔ معاشی استحصال کے ذریعہ ملک کا تمام سرمایہ
سرمایہ داروں ہاتھوں میں جمع آئے اور سرمایہ کے تمام منافع انہی چھ افراد یا خاندانوں کے لئے مخصوص ہو سکے۔ یہ
جائیں اور نتیجہ کے اعتبار سے انتہا زور کی رو اور اسوائی کے فرق صرف یہ ہے کہ سبقت ہو کہ سبقت ہو کہ سبقت
حالت کے ذریعہ ملک کے تمام سرمایہ بقیہ کرتی ہیں اور سرمایہ داروں کو جس بیکاری اور سرکاری کے تمام کو ملک پر
سلطہ کر کے۔ اسلامی معاشی نظام ان دونوں مضمتوں سے پاک ہے۔

انجیل اور سنت کے ذخیرہ سے قرآن حکیم نے ذیل کے الفاظ میں مشہر فرمایا ہے۔

﴿ مَا آفَاہُ اللّٰہُ عَلٰی رَسُوْلَہٖ مِنْ اَہْلِ الْقُرْیٰی فَلِلّٰہِ وَلِلرَّسُوْلِ

وَلِلَّذِی الْقُرْیٰی وَالْبِیْطَامِی وَالْمَسٰکِیْنِ وَبِیْنَ السَّیْلِ کُلِّ لَا

یَکُوْنُ دَوْلَۃٌ بَیْنَ الْاَغْنِیَآءِ مِنْکُمْ ۝﴾ (المائدہ: ۲۸)

ترجمہ: اور جو مال اللہ نے اہل مالوں سے بغیر جنگ کے اپنے رسول کو پہنچایا پس وہ اللہ کے واسطے ہیں رسول کے واسطے اہل کے قرابت داروں کے واسطے اور یتیموں کے محتاجوں کے مسافروں کے واسطے ہیں تاکہ مال تم میں سے (صرف) دولت مندوں کے درمیان ہی آنے جائے والا نہ ہو جائے۔

انفاق کے دو مرتبے

اس انفاق فی سبیل اللہ (اللہ کے قسم کے مطابق خرچ کرتے رہنے) کے دو مرتبے ہیں ایک اولیٰ جس کے بعد جمع شدہ مال شرعاً کفر نہیں رہتا، دوسرا حق جو اللہ اللہ مطلوب ہے اور حق کو حدیث شریف میں بیان فرمایا ہے اور:

”اَنْفَقَ مَالُ اُنْثٰی زَکٰوٰتَہٗ اِیَّسَ یَکْفُرُ“۔

ترجمہ: یہ وہ مال جس کی زکوٰۃ اکر دی گئی، کفر نہیں ہے۔

اس کی تفصیل ہم زکوٰۃ کے فوائد میں بیان کریں گے۔ اعلیٰ مرتبہ کو قرآن فیض میں بیان فرمایا ہے اور:

﴿وَسَيُؤْتِيْکَ مَاذَا يَشْفُوْنَ فَلَی الْعَصُوْۃُ﴾ (البقرہ: ۲۶۶)

ترجمہ: اے نبی! وہ تم سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا (یعنی سستا) مال خرچ کریں؟ تم کہہ دو کہ ہاں (خرچ کر)۔

یہ توفیق مفسرین صاحب مال کی حاجت و اصلہ سے غافل مال خرچ کا وعدہ آتی ہے۔

ط م صنف ابن ابی شیبہ: ۵/۶۰ باب ما قالوا فی المال اذا کان تودی زکاتہ فلیس بکفر، ط بخلاف القرآن کو انجیل۔

انسان کی حاجات صغیرہ کی تکمیل بھی قرآن عزیز میں بیان فرمائی ہے:

① حد اعتدال میں رہ کر حسبِ حَسال چائزِ زیست و آرائش کا سامان اور حَسال و لذیذِ غذا میں اور مشروبِ آب۔

ارشاد ہے:

۱ ﴿قُلْ مَنْ حِزْمٌ رِزْقَ اللَّهِ لَنْفَى أَعْوَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [الاعراف: ۳۲]

ترجمہ: (اے نبی! تم کہہ دو کہ جس نے حرام کیا ہے اللہ کی (دی ہوئی) ازیت کو جو اس نے اپنے بندوں کے واسطے پیدا کی ہے اور طہار و عمدہ کھانے (پینے) کی چیزوں کو۔ ۲ ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [۷۱: ۳۱]

ترجمہ: اے اولادِ آدم! اپنے آرائش (کے لباس) کو ہر نماز کے وقت پہن لو کھاؤ پیاؤ اور (اس میں) بیجا خرچ مت کرو بیشک اللہ پسند نہیں کرتا بے جا خرچ کرنے والوں کو۔ ۳ ﴿فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ [النحل: ۱۱۱]

ترجمہ: پس جو حلال و طیب روزی اللہ نے تمہیں دی ہے اسے کھاؤ اور اللہ کی نعمت کا شکر ادا کرو۔

② ستر پوشی اور بدعتِ سرمدی سب سے بچنے والے اور حسبِ ضرورتِ لباس

ارشاد ہے:

۱ ﴿يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَآتَكُمْ وَرِثَا وَلِبَاسَ التَّقْوَىٰ ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ [الاعراف: ۳۱]

ترجمہ: اے آدم کی اولاد! ہم نے اتنے روز تم پر پوشاک جو چھوٹے چھوٹے چھوٹے شرم کاہوں کو اور پینٹ کا لباس اور پرہیزگاری کا لباس تو سب سے بہتر ہے۔

۲: ﴿وَجَعَلْ لَّكُمْ سُرَابِيلَ تَفِيكُمُ الْحَرَّ وَ سُرَابِيلَ تَهَيِّكُم بِأَسْكُمُ كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُ عَلَیْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾
[سج: ۸۱]

ترجمہ: اور اللہ نے بنادے تمہارے کرتے جو بچاتے ہیں تم کو گرمی (سردی) سے اور ایسے کرتے (دور ہیں) جو بچاتے ہیں تم کو لڑائی میں اسی طرح اللہ پورا کرتا ہے تم پر احسان و انعام تاکہ تم فرمانبرداری کرو۔

⑤ حسب ضرورت رہنے کے لئے مکان اور
انفاذ الیہ

۱: ﴿وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَ يَوْمَ أَمَانَتِكُمْ وَ مِنْ أَصْوَادِهَا وَ أَوْبَارِهَا وَ أَشْعَارُهَا أَثَانًا وَ مَتَاعًا بَلٰی حَسْبَ﴾
[انعام: ۱۰۰]

ترجمہ: اور اللہ نے بنادیے تمہارے گھر تمہارے مسکن اور بنادے چوپایوں کے گھروں کے گھر (چربی خیمے) جو تم آسانی سے اٹھا لیتے ہو جب سفر میں ہوتے ہو اور جب قیام کی حالت میں ہو اور بھیڑوں کی اون سے اور اونٹوں کی شمم سے اور بکریوں کے بالوں سے گھروں کا سامان اور استعمال کی چیزیں تاملین حیات۔

قرآن حکیم میں یہ چند آیات بطور محلے از گھر دے ہم نے انتخاب کی ہیں ان آیات میں ان کی تین سلسلہ بنیادی ضرورتوں: (۱) گھڑا (۲) لباس (۳) مسکن (مکان) اور ان کے لوازمات سے حسب استطاعت انتفاع کا حکم فرمایا ہے بشرطیکہ اس میں اسراف (غفلت خرچہ) نہ ہو۔

عقود فضل مال کی تعریف

قرآن وحدیث کی تفصیلی احکامات کی روشنی میں علماء نے فرمایا ہے کہ ہر شخص کے حقوق

موشی شفعہ اور مصیب کے اعتبار سے حد اعتدال میں: اگر غلہ وہاں پر نہ ضرر دے یا اس کے
 نوازہ مستحق نہیں کی جائے، اسی چیز ہے۔

علیہ یا قوت جاتی شرعاً اشیاء اور عین میں: (شرح حموی، الفاعلة الخافعة بالضرر، ج ۱
 ۲۵۲/۱، ۲: حد: إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، ص ۱۵۲)

فی فتح العبد مہنا خمس مرات: ۱ ضرورت ۲: حاجة ۳: شفعة ۴: زینة ۵: مفضل۔
 (۱) الضرورة بطورہ حد: ان لم يتناول المبيع هلك أو ذوب الهلاك وهذا يبيع بتناول
 الحرمان (۲) واحداً من الخاتم لئلا يؤلم بعد ما ياكله لم يهلك غير أنه يكون في جهد و
 مشقة وهذا لا يبيع الحرمان ويبيع القطر في الصوم (۳) وشفعة كالذي يشبهه غير أنه
 وحتم الغيب والمطعم الدم (۴) والزينة كنسبته بخنوی والمکر (۵) والمفضل
 التوسع بأكل الطعام والمشقة۔

ترجمہ: قلمیہ یا شے کا نام ہے جس پر حد پڑ جائے۔

۱ ضرورت ۲-۵ زینت ۳- شفعة ۴- ضرورت ۵- فخر (یکوایم)

(۱) ضرورت تو یہ ہے کہ اگر ضرورت (ضرورت) سے اتفاق نہ کرے تو مال بوجائے یا مال کے قریب پہنچ
 جانے اس ضرورت میں ملے گا، حج سے انکار کی ضرورت ہے۔ (۲) مالیت کی حالت ایسی ہے جیسا کہ مال کا مالک
 نے ضمانت کے لئے نہ ملے، بلکہ جیسا کہ وہ ملے، تکلیف اور مشقت اقلان پڑے اس ضرورت میں حرام
 حج میں نہ ہوگی، حد کے کو اصرار کرنا ہے۔ (۳) مشقت کی مثال ایسی ہے جیسا کہ ایسی حالت میں جس کی مرئی کرنا کا
 گوشت اور جگر نہ اکتانے کے لئے (۴) زینت کی مثال ایسی ہے جیسا کہ کوئی شخص خراشیں بڑھا کر کھانا کھانے کرے
 ہو۔ (۵) فخر کی مثال ایسی فخر کی حالت میں کہ کھانے پینے میں زبردستی ہو جائے کہ اسے اور سب کو بھڑکائے۔

میدر ستر کے مطابق معاشیات اسلامی حرام کی دلی تین قسمیں کرتے ہیں:

۱- ضروریات ۲- ترفعات ۳- تزیینات

تجزیہ ضروریات کی تین قسمیں کرتے ہیں:

(۱) ضروریات ذاتی: وہ شے جو انسان کی جان کے لئے ضروری ہو، (۲) ضروریات برائے کوارڈیناٹ
 وہ شے جو انسان کو پانی و چوہہ اور کھانے کے واسطے رکھے۔ (۳) ضروریات دینی: وہ غیر فطری ضروریات
 زندگی میں، کائنات میں، چاکر۔ (۴) تزیینات: وہ شے جو کھانے میں اضافہ کرے مگر اس پر خرچ ہر
 کر کے اضافہ کی نسبت زیادہ ہو۔ (۵) تزیینات: وہ شے جو صرف غیر ضروری ملے اور اس کے لئے
 اضافہ کی حالت میں ہو، جو کھانے میں اضافہ کرے، یہ ہے کہ اسلام نے ضروریات اور تزیینات کے اصول کو سامنے رکھ کر
 تقسیم کی ہے اور معاشیات کے مشق و محنت کو سامنے رکھا ہے۔

حال و حال کے اعتبار سے جس قدر مالیات کے لئے ضروری ہو اس سے جو مال و دولت فاضل ہو وہ ضلوع و مصداق ہے اس کو اللہ جل مجدہ کی تجویز کردہ مصارف و مدات میں خرچ کرتے رہنا اتفاق فی سبیل اللہ کا اعلیٰ مرتبہ اور عند اللہ مطلوب ہے اس لئے کہ یہ عظیم معیشت اختیار کرنے کے خطرے سے قطعی طور پر محفوظ و مامون رہتا ہے۔

صحیح مسلم میں حدیث تہیٰ میں آیا ہے:

قَالَ اللهُ تَعَالَى: يَا ابْنَ آدَمَ اتَّقِ الْفَقْرَ اتَّقِ الْفَقْرَ عَلَيْكَ وَقَالَ يَمِينُ

الله مَلَائِي مَحْجَا لَا يَغِيظُهَا شَيْءٌ ظَلِيلٌ وَ النَّهَارُ ط

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے آدم بن آدما! (جو میں نے دیا ہے) تو خرچ کر

میں تجھ پر خرچ کروں گا اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کا ہاتھ ہمراہ دات: دن برز رہا ہے۔

نبی رحمت ﷺ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کو وصیت فرماتے ہیں:

اتَّقِ الْفَقْرَ وَلَا تَحْصِيَ فِيْهِ حَصِي. اللهُ عَلَيْكَ وَلَا تَوْعَى فِيْهِ وَعَى اللهُ

عَلَيْكَ ط

ترجمہ: تم خرچ کئے جاؤ اور شمار نہ کرو کہ اللہ تعالیٰ تم پر شمار کرنے لگے اور تمہیں میں

جمع کر کے مٹ دے گا کہ تم بھی اپنی جہلی کام نہ بند کرنے

مصارف و مدات اتفاق

قرآن حکیم نے اس اتفاق کے مصارف و مدات بھی تجویز فرمادی ہیں مگر یہ مصارف

اتفاق یقیناً مصارف زکوٰۃ کے طاء ہیں اس لئے کہ مصارف زکوٰۃ و صدقات تو ”اِنْفَا

الْمَصْلَفَاتِ“ کے عنوان سے قرآن حکیم میں مستقل طور پر بیان فرمائے ہیں، جو تفریق زکوٰۃ کی

بحث میں آتے ہیں۔

.....

(۱) مسلم: ۳۲۲/۱، باب الخبز علی النفع، ط: قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۲) مسلم: ۳۳۱/۱، باب الخبز علی اللفق وکراهة الاحصاء، ط: قدیمی کتب خانہ

کراچی

مال، باپ، قرابت دار، یتیم، مسکین، مسافر، عام مصارف خیر

مقدار انفاق اور مصارف نفقہ کے دائرہ میں ارشاد ہے:

﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلْ مَا أَفْقَرُ مَعَ خَيْرٍ فَلِللَّهِ
وَاللَّكْرِ بَيْنَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَجْعَلُوا مِنْ
خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ (النساء: ۸)

ترجمہ: وہ تم سے دریافت کرتے ہیں: تم کیا خرچ کریں؟ تم ان سے کہہ دو: جو
مال بھی خرچ کریں، تو وہ مال باپ کے لئے اور قریب قرشتہ داروں کے لئے یتیموں، محتاجوں
مسکینوں کے لئے (خرچ کرنا) اور جو بھی یتیم کام کر کے ہو اللہ اس کو خوب جانتا ہے۔

مسئلہ: بغیر مستطیع مدیون

انواع کے مال میں ارشاد ہے:

﴿وَلِلَّهِ أَثَالُ عَلَىٰ حَيْثُ ذُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ
السَّبِيلِ وَالْمَسْكِينِينَ وَفِي الرِّقَابِ﴾ (النساء: ۸)

ترجمہ: اور مال دے جس کی محبت کے بارے میں ارشاد داروں کو یتیموں، محتاجوں
مسکینوں کو اور مائتوں کو اور اگر وہ بھی پھر ان سے۔

واجب ہو کہ جس قریب کریمہ میں یہ انفاق زکوٰۃ کے علاوہ ہے اس کے کہ وہ زکوٰۃ کا
ذکر کوئی آیت میں مستطیع عنوان ”ذُو الْقُرْبَىٰ“ کے تحت فرمایا ہے۔

بمساویہ قریب بمساویہ یعیہ، شریک حرفی، مملوک غلام کثیر

اس انفاق کا باریک انداز کی جاوت کے بعد یہ ارشاد ہے:

﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَتَالُوا بِاللَّهِ
بِلَدَى الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ
الْحَبِيبِ وَالْأَصْحَابِ بِالْحُبِّ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَنَعَتْ
أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ مَنْ كَانَ مُخَالَافًا فَعْتُورًا﴾

ترجمہ: اور مردانہ کردار کی اور شریکیت میں مرد اس کے ساتھ کسی بھی چیز کو اور
 ہاں باپ کے ساتھ اچھا سلوک کرنا اور قربت رکھنے والوں کے ساتھ قیموں، امانتوں کے ساتھ اور
 پس کے پردہ کی اور دور کے پردہ کی کے ساتھ اور پائے بیٹھنے والے شریکیت کے ساتھ اور
 مسافروں میں سے تمہارے (غلام، غیری، نوکر، خادم) ان کے ساتھ اور غلبہ والے نہ بنیں کرنا
 اور ان کے لئے اپنی مارنے والے کو دل کو۔ (البقرہ: ۱۷۶)

بیوی اول

شوہر اور کعبہ میں پر غزیت حاصل ہونے کی یہ دیکھنا شایع نکاحات ہے ارشاد ہے:
 ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا نَفَعُواهُنَّ بَعْضُهُمْ عَلَى
 بَعْضٍ وَهُنَّ أَفْعَاوُ مِنْ أَمْرِ الْهَيْمِ﴾ (النساء: ۳۴)
 ترجمہ: مردانہ کم ہیں (اور تو ہیں) ان کے لئے کہ ہوائی می اہل نہ بعض (مردوں کو)
 بعض پر (عورتوں پر) اور اس لئے کہ مرد و عورت کرتے ہیں ان پر اپنے مال۔
 ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ (البقرہ: ۲۳۴)
 ترجمہ: اور جس کا بچہ ہے ان کو دے رہے ان (دو دہ پائے اور اس) کی خورد خور
 اور لباس (کا خرچ)
 ﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾

حرب و دفاع و رفاہ عامہ

قرآن کی سربراہان حرب و دفاع وغیرہ پر ممال خرچ نہ کرنے والے ہوں اپنی اہل
 بلا نہ کے خلاف قرار دیا ہے ارشاد ہے:
 ﴿وَأَنْفَعُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَنْفَعُوا إِلَّا بِمَا يَكُمُ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾
 (البقرہ: ۱۹۰)

ترجمہ: اور اللہ کی راہ میں (لڑائی میں) خرچ کرنا اور اپنی جانوں کو اپنے ہاتھوں
 بابت میں مت نہ کرو۔

مسائل وغیر مسائل

ترجمہ: کریم انسان کے ماں میں ماںیں وغیر مسائل بروک کا حق تجویز کرتا ہے:

﴿وَقِيْ آمُوْا لَهْمْ حَقِّيْ نَسَائِلِ وَٱلْحَرُوْمُ﴾ (نذولہ: ۱۹)

ترجمہ: اور ان (انہ سے زرنے دانوں) کے اسوال میں حصہ ہے مانگنے والے اور نہ مانگنے والے (ضرورت مندوں) کا۔

نیز نہ مانگنے والے باسیت ضرورت مند کو مانگنے والے پر ترجیح دیتا ہے اور ارباب احوال کو ایسے خود ضرورت مندوں کی ضروریات پورا کرنے کی ترغیب دیتا ہے ارشاد ہے:

﴿لِلْفَقْرِءِ ٱلَّذِيْنَ أُحْصِرُوْا فِىْ سَبِيْلِ ٱللّٰهِ لَا يَسْتَطِيعُوْنَ ضَرْبًا

فِىْ ٱلْأَرْضِ بِأَيْدِيْهِمْ ٱلْجَاهِلُ أَغْنٰىءَ مِنَ التَّخَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ

بَسِيْرُهُمْ لَا يَسْتَلْفُوْنَ ٱلنَّاسَ بِٱلْخَافِ﴾ (نفرہ: ۲۷۳)

ترجمہ: وہ (محدودت وغیرات) ان ضرورت مندوں کے لئے ہیں جو اللہ کی راہ میں روک دیئے گئے ہیں (اپنی زندگی اللہ کے لئے وقف کر دینی ہے اس لئے) وہ زمین میں (نکادہ رکے لئے) سفر نہیں کر سکتے ماراں آدمی ان کو غنی سمجھتا ہے تم ان کے پیروں سے ان کو پہچان لو گے (کہ یہ ضرورت مند ہیں) وہ نہ سوال کرتے ہیں نہ مصراہ۔

بہر صورت مسائل کو چھڑکنے سے سختی کے ساتھ منع فرماتے ہیں بلکہ نعم دیتا ہے کہ اگر اللہ نے تم کو وسعت دی ہے تو اس کی ضرورت پوری کر کے شکر خست ادا کرو ورنہ نرمی سے ملامت کرو ارشاد ہے:

﴿وَإِنَّمَا ٱلسَّئِلُ فَلَا تَنهَرْ وَأِنَّمَا بِنِعْمَتِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ (الصن: ۱۶)

ترجمہ: اور مانگنے والے کو سخت بھڑکو نہ پہنچا پروردگار کی نعمت کا اظہار کرو۔

﴿قَوْلُ مَعْرُوْفٍ وَ مَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَّدَقَةٍ بِتَبِعِهَا أَذًى وَٱللّٰهُ

غَفِيْرٌ حَلِيْمٌ﴾ (شقرہ: ۶۱۳)

ترجمہ: بھیجی بات بہدینا اور (مسئل کی ترش کنائی کو) معاف کر دینا اس خیرت سے بہتر ہے جس کے بعد ایذا رسائی ہو۔

یہ اتفاق یکو مالہ اور ان اور دولت مندوں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ ہر مسلمان خواہ خوشحالی ہو خواہ محتاج ہو اپنی استطاعت کے مطابق اس کا مطالبہ ہے وارشاد ہے:

﴿أَعَدَّتْ لِلْمُحْسِنِينَ الَّذِينَ يَنْفَقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾
[آلہ عمران: ۹۳]

ترجمہ: وہ جنت تیار کی گئی ہے پرہیزگاروں کے لئے جو خرچ کرتے ہیں خوشحالی میں بھی اور تنگدستی میں بھی اور ضبط کرتے ہیں غصہ اور سہاق کرتے ہیں لوگوں (کی خطاؤں) کو اور اندھ پنہ نہ کرتا ہے کھوکھاروں کو۔

جو لوگ ان رضا کارانہ طور پر اللہ کی راہ میں خرچ کرنے والوں پر صبر و تحنن کرتے ہیں ان کے متعلق ارشاد ہے:

﴿الَّذِينَ يُلْمِذُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ فِيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾
[سورہ بقرہ: ۲۱۷]

ترجمہ: وہ لوگ جو ملنے دیتے ہیں ان ایمان والوں پر بھی جو دل کھول کر خیرات دیتے ہیں اور ان پر بھی جو نہیں دیکھتے مگر اپنی محنت و مشقت (کی آسانی) میں مذاق اڑاتے ہیں ان کا اللہ ان کا مذاق اڑائے گا اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔

اس اتفاق سے صرف وہ آدمی دست و پاگوش نہیں جس کے پاس دینے کے لئے بجز دعا خیر کے اور کچھ نہ ہو:

﴿لَيْسَ عَلَى الْمُضْمَنَةِ وَلَا عَلَى الرُّطْبَىٰ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفَقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحْضَرُ مَا أَحْكَمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَتُهُمْ تَفِيضٌ مِنَ النِّعَمِ حَرْتُمْ إِلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفَقُونَ﴾

ترجمہ: جنہیں ہے کمزوروں پر اور نہ بیماروں پر اور نہ ان لوگوں پر جن کے پاس خرچ کرنے کو کچھ نہیں ہے کچھ گناہ جیکہ وہ خیر خواہی کریں اللہ ہر اس کے رسول کی، جنہیں ہے، (ایسے) غلوکاروں پر کوئی (الزام کی) راہ اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے اور نہ ان لوگوں پر (کچھ گناہ) ہے جو تمہارے پاس جب آئے تاکہ تم ان کو (جہاد کے لئے) سواری دو تو تم نے کہا: میرے پاس تمہیں رہنے کے لئے کوئی سواری نہیں تو وہ آنکھوں سے آنسو بہاتے (اور اپنی خردی پر روتے) ہوئے واپس چلے گئے اس غم میں کہ ان کے پاس (جہاد میں) خرچ کرنے کو کچھ نہ تھا۔ (المائدہ: ۹۱)

واضح ہو کہ مذکورہ بالا ہر دو قسمیں غزوہ جنگ کے سلسلہ میں نازل ہوئی ہیں، لہذا یہ اتفاقِ حرب و قحاح کی نہ سے متعلق ہے۔

اسلام کے معاشی نظام کو اکتانہ دولت سے محفوظ رکھنے کی اہم ترین اتفاق سے متعلق ان چند آیات پر ہم اکتفا کرتے ہیں، ان آیات کی روشنی میں اس اتفاق کے مصارف و ہدات کی تفصیلات و تفہیم یہ حسب ذیل ہے:

مستقل اتفاقات

① اہل خانہ، غنم، بیوی، مالِ بائع یا ضرورت مند اور لاد ضرورت مند ماں باپ، عید و امام موجود زمانے میں ان کی جگہ لو کر و خدام اہل۔

② کتبہ، ضرورت مند قرابت دار الاقرب فالاقرب کی ترتیب سے، مجبور و معذور قرابت دار اہل محلہ ضرورت مند بھائی قریب، مسایہ بھید، شریکہ، حریف و کسب معاش۔

③ اہل ملک، اہم قرابت دار، غیر قرابت دار، مساکین و محتاجین خواہ مساکین، بھول خواہ غیر مساکین، ضرورت مند۔

④ اہل حرفہ، شرکاء کار قومی، ملکی، مصارف حرب و دفاع و دفاع عام۔

عام اتفاقات

غیر مستطیع مسافر، غیر مستطیع یون، بخشاہ و زورہ (دولت الیہ) تا بروک و بارباری۔

نتیجہ بحث

مذکورہ بالا تفصیل سے ظاہر ہے کہ اخلاق فی سبیل اللہ کا دائرہ پوری قومی زندگی کے (شخصی، عائلی، انفرادی، اجتماعی، قومی و کئی) مصارف و اخراجات پر محیط ہے اگر ملک کے عظمیٰ جوتو سفہ اور اوقافی حیثیت سے خصوصاً دولت مندوں کا تامل سر نہیہ (جو محض کے مصداق ہے) اللہ کے حکم کے مطابق مذکورہ بالا اخراجات میں برابر خرچ ہوتا ہے تو ملک میں سرمایہ کبھی تجدید ہوا ہی نہیں ملتا خواہ ان دولت مندوں کے پاس سرمایہ کتنی ہی فراوانی کے ساتھ کیوں نہ آتا رہے۔

اسلام دینِ فطرت ہے اس لئے قرآن مجید دولت مندوں اور سر نہیہ داروں کو اس اخلاق پر مجبور کرنے یعنی سرمایہ کو متحرک اور دولت کو دائر و سائر رکھنے میں جبر سے کام لینے کے بجائے اخلاقی قوت سے کام لیتا ہے یعنی حسبِ مال اور ہوس زر اور اس کے نتیجہ میں پیدا ہونے والے غفل و افساد (سکینوسی) کو کافرانہ خصلت اور بدترین رفتار قرار دیتا ہے اور ارشاد ہے۔

۱: (کَلَّا بَلْ لَا تَكْفُرُونَ بِالْحُجَمِ وَلَا تَحْضُونَ عَلَى طَعَامِ

الْمَسْكِينِ وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكَلًا لَّمَّا وَتَحْتُونَ الْمَالَ حَتَّى جَاءَ)

[تفسیر: ۱۸: ۲۰]

ترجمہ: کوئی نہیں بلکہ تم عزت سے نہیں دیکھتے حقیقت کی اور (ایک دوسرے کو) محتاج کو کھانا کھلانے پر برا بھلا نہیں کہتے اور کھا جاتے ہو میت کا مال سمیت سمیت کر اور محبت کرتے ہو مال سے جی بھر کر۔

حک آج جو کچھ لوگوں کے بقول ملک کا تمام سرمایہ ملحد حکمران کی سرمایہ دارانہ پالیسی کی وجہ سے جس قدر لوگوں کے ہاتھوں میں منت آیا ہے اور ملک کے عوام کی کھینچوں اور مصلحتوں کے فریب میں گرفتار ہو کر روٹی، کپڑا اور مکان کے خیر سے محروم ہے۔ اس تجدید سرمایہ کو چورے ملک میں دائر و سائر کرنے اور فرش میں امان کی خالق کاکات کی چٹائی ہوئی واحد تدبیر اخلاق ہے اگر سرمایہ دار اس خطرناک اڈا (سرمایہ) کی گرفت سے جوان کا طوق گردن نہ اتارے ہے آزار دہن چاہیں تو قرآنِ عظیم کے بتائے ہوئے قومی مصارف میں اپنے فاضل سرمایہ کو صرف کرنا شروع کر دیں نہ تو دنیا اور آخرت دونوں کے حجاب سے نجات حاصل کر لیں ورنہ ان کا یہی حشر ہو گا جو برہمن کے گرد چھپا اور لاکھوں لوگوں کا ہو چکا ہے۔

۲: ﴿وَمِنَ لِّكُلِّ هُمْزَةٍ لَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ يَحْسَبُ أَنَّ

مَالَهُ أَخْلَبَهُ كُلَّ نَبِيٍّ﴾ (الحطمة: ۱۷-۱۸)

ترجمہ: بلا شک ہے ہر شخص نے دینے والے عیب چینی کرنے والے کے لئے جس نے مالی خوب سیریز اور کمن کمن کر رکھا وہ سمجھتا ہے اس کا مال سدا اس کے ساتھ رہے گا ہرگز نہیں وہ ضرور جموں کے جائے گا روئے لائے والی آگ میں۔

۳: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ وَإِنَّ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدًا وَإِنَّ

لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ (الاعلام: ۶-۷-۸)

ترجمہ: بیشک انسان اپنے پروردگار کے بارے میں بڑا ہی بغل ہے۔ اور وہ خود ہی اپنے اس فعل پر گواہ ہے اور وہ مال کی محبت میں بہت ہی سخت ہے۔

۴: ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَمْشُونَ بِمَالِهِمْ أَنَّ اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ

خَيْرٌ أَلَمْ يَلَمْ هُوَ شَرُّ لَهُمْ مِمَّنْ يَمْشُونَ مَا يَمْشُونَ بِهِ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ﴾

(آل عمران: ۱۸۰)

ترجمہ: شک نہ کریں وہ لوگ جو بغل کرتے ہیں اس چیز (کے خرچ کرنے) میں جو اللہ نے اپنے فضل سے ان کو دی ہے کہ یہ بغل ان کے لئے بہتر ہے بلکہ یہ بغل تو ان کے حق میں بہت ہی برا ہے، طوق بنا کر ان کے گلے میں ڈالا جائے گا وہ مال جس (کے خرچ کرنے) میں انہیں نے بغل کیا ہے۔

بلکہ ایمان باللہ اور ایمان بالآخرہ کے عقیدہ کے تحت دنیوی و اخروی ترغیبات و ترہیبات اور دھرم و عہد کے ذریعے اس انفاق پر آمادہ کرتا ہے قرآن کریم کا شاید ہی کوئی صفحہ آیات انفاق اور دنیا و آخرت میں اس انفاق کے فوائد و منافع اور بغل و اسماک کے دنیوی و اخروی نقصان اور معذرتوں کے ذکر سے خالی ہوگا۔

اس لئے قرآن حکیم زراعت و زمرہ، بقرہ، مدادوں سے عام حالات میں مذکور ہیں ان کے اسوال چھین لینے اور حکایت سے محرم مروجے کا حکم نہیں دیتا کہ یہ استحصاں بالخیر اور عظم مرتکب ہونے کے علاوہ معاشی حیثیت سے ٹکلی پیداوار میں ترقی کو مسدود کر دینے اور قوم کے حوصلے

اور نشاط کار کو تباہ کر دینے کے مرادف ہے اور یہ سب سے بڑا معاشی نقصان اور قومی جرم ہے۔

اسلام کے ذریعہ عہد حقّی قرونِ اولیٰ (عہد صحابہ و تابعین) کی تاریخ شاہد ہے کہ اغنیاء صحابہ و تابعین نے بھی قرآنی حکمت عملی کے تحت برضا و رغبت اور بطیب خاطر مذکورہ بالا قسم و غزادی و اجتماعی عادات و دائمی قومی عادت و معاشرت میں ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر اپنے حساب اموال خرچ کئے ہیں اور ﴿والله یرزق من یشاء بغیر حساب﴾ کے تحت جیسے بے حساب اللہ نے ان کو دیا ہے ویسے ہی بے حساب انہوں نے خرچ کیا ہے اپنے اوپر بھی اور قوم کے اوپر بھی۔ تاہم چونکہ شیخ (مال کے خرچ کرنے میں غفل) انسانی فطرت کی ایک ناگزیر کمزوری ہے اور شاد ہے:

﴿وَأَحْضَرْتُ الْأَنْفُسَ الشَّحَّ﴾ [النساء: ۱۲۸]

ترجمہ: اور نفوسِ انسانی میں غفل اور حرص بوجست ہے۔

بجز ان خدا سے ڈرنے والے لوگوں کے جن کو رب العالمین اپنے فضل سے اس

کمزوری سے بچالے اور شاد ہے:

﴿وَمَنْ يَوْفِ شَيْخَ فِلسَہ فَاُولَئِکَ هُمُ الْمُنْحَرُونَ﴾ [التغابن: ۱۶]

ترجمہ: اور جو لوگ اپنے نفس کے غلبہ و حرص سے بچا دیے گئے وہی ہیں فلاح

پانے والے۔

وہ اغنیاء آج بھی اپنے اسلاف کی طرح کثرتِ دولت اور کشادہ رست سوجھ بوجھ اور انہی کی خرافہ دہی کے قید میں پاکستان واحد ملک ہے جس میں حکومت کے اثر سے توازنِ پیش رفتگی اور وقایعِ ادارے چل رہے ہیں، مگر عام طور پر ملک کا سرمایہ دار اور مالدار طبقہ قرآن و حدیث کی تعلیمات سے بے بہرہ اور واقف ہونے کی وجہ سے رب العالمین کے اس فضل سے محروم ہے۔ یہ ایک جملہ معترضہ تھا، بہر حال شیخ ان کی ایک فطری کمزوری ہے جو انفاق فی سبیل اللہ کی راہ میں حائل ہو کر سوداہن بن جاتی ہے اس لئے قرآن و حدیث کی تعلیمات کی روشنی میں آنسو مجتہدین اور فقہاء کرام نے انفاق کی حسبِ ذیل عادت میں اسلامی حکومت کو اختیار دیا ہے کہ وہ اغنیاء اور مالی استطاعت رکھنے والے لوگوں کو خرچ کرنے پر مجبور کر سکتی ہے:

(۱) تباہی کا نقصہ جو ہر کیلانی استعانت کے بعد رہا۔

(۲) مالِ اللہ اور اللہ کا عقد۔

(۳) ضرورت مند والدین کا عقد۔

(۴) معذور قربات داروں کا عقد۔

(۵) مصارفِ حرب و فلاح و امورِ رفاد عام، مگر حکومت کے خزانے (بیت المال)

میں ان اخراجات کے لئے جلد و ضرورت مال نہ ہو۔

(۶) روہنگائی حالات جن میں اسبابِ سلامی کی وجہ سے یا سرمایہ داروں کی چیرہ دستیوں

کی وجہ سے ملک معاشی بحران میں گرتا، جو گریا ہو یعنی ملک کا تمام تر سرمایہ اور وسائل دولتِ چند
بغیر دیا خانہ فروش کے ہاتھوں میں ملتے آئے ہوں اور اکثر نذر و دور و فساد و دولت کی صورت پیدا ہو
گئی ہو۔

کن کن صورتوں میں اسلامی حکومت دولت مندوں کے

فاضلِ اموال پر جبراً قبضہ کر سکتی ہے؟

(۱) غیر مشروع اور ناجائز ذریعہ مثلاً رشوت، سود و قمار، منہ و غیرہ حرام ذرائع سے

حاصل کردہ اموال و اسلامی حکومت بحق بیت المال ضبط کر کے ملک کے نیک فائدہ دار غریب طبقہ
پر اور مصالحت سے (قومی و ملکی ضروریات و مصالحت) میں صرف کر سکتی ہے۔

(۲) آقاہ مالی کے نامہ میں جبکہ قوم کی غالب اکثریت فقراء و کمزور اور مسکین و مستحقین بنیادی

ضروریات سے محروم ہو اور بیت المال ان کی ضروریات چرئی کرنے سے عاجز ہو اور اغنیاء ان پر
فاضلِ دولت صرف نہ کرتے ہوں تو اسلامی حکومت ان کے "فاضلِ اموال" ضبط کر کے ملک کے
فقراء و غلام کو روزگار دے سکتی ہے۔

(۳) مصنوعی قحطِ مالی کے وقت یعنی جبکہ قوم کے اعداء ملحدانے ذکر ان فرورشی کی غرض سے

ضروریات زندگی کی ذخیرہ اندوزی کرنے کے قلعہ پیدا کر دیا ہو تو اسلامی حکومت ان ذخائر کو مناسب

عوض دیکر طبعاً ترک کر سکتی ہے۔ اور مناسب قیمت پر عوام کے ہاتھ فروخت کر سکتی ہے اور جو بیعہ مست طبقہ قیمت ادا کرنے سے قاصر ہو اس کو بقدر ضرورت مفت تقسیم کر سکتی ہے۔

یہ اسلامی شریعت کے دو احکام ہیں جو کتاب و سنت سے ماخوذ ہیں اور ان کے دلائل کتب فقہ میں مذکور ہیں براہِ امت کیجئے۔

تسمتِ بیعہ: اسلامی حکومت کا فرض ہے کہ اس کا یہ اقدام مذکور بالا دولت مند طبقہ کے غلہ و جوہر یعنی استعارہ قرار اور انہما دولت کو منانے اور معاشی اعتدال قائم کرنے کی مدد تک محدود رہے۔۔۔ ایسا ہرگز نہ ہو، چاہئے کہ یہ دولت مند طبقہ خود حسبِ حیثیت حوائجِ ہمسایہ سے محروم اور ظلم کا شکار ہو جائے، بالفاظِ دیگر یہ اتنا کم صرف ان فاضل اموال تک محدود رہے جو عموماً مسداق ہیں۔

لذکر وبالِ شری: احکامات پر (جو حقیقتِ لہق فی سبیل اللہ کے تحت داخل ہیں) عمل کرنے سے ملک کا سرحد و معاشی بحران ختم کیا جاسکتا ہے۔

انفاق کے بارے میں مسدراؤ ذہنیت اور اس کی حقیقت

کئی بھی مالدار دولت مند کے لئے اپنی دولت کو خصوصاً دو دولت جو اس نے انہما تحت اور جانفشانی کے بعد جائز اور مطاع طریقوں سے کمائی اور انفاق فی سبیل اللہ و اللہ کی عزت میں خرچ کرنے کی رو میں سب سے بڑی رکاوٹ یہ کافرانہ ذہنیت اور انہما ہے کہ یہ تو ”میرا“ مال ہے، میں نے اپنے زور بازو سے اور اپنی قابلیت سے کمایا ہے مجھے اختیار ہے چاہے میں اسے خرچ کروں یا نہ کروں اور جہاں چاہوں جس طرح چاہوں خرچ کر دوں، یہی وہ کافرانہ انہما ہے کہ لغو ہے جو غور انسانی کے سب سے طے مائدہ زور دولت مند یعنی کاروں کی زبان سے بلند ہو اور ان خدا پرستوں کے جواب میں جنہوں نے اس کو اس فرعونیت سے باز آنے کی نصیحت کی اور قائل کیا کہ یہ مال و دولت جس پر تو اتر رہا ہے غیر اُنسِ خدا کا ہے اس نے تجھ یا مجھے ذرا سوچ کر کیا ہے؟ اور تیرا خدا کس کتاب ہے؟ کوئی ملکیت اور ہنرمندی کی؟ کس قسم کا؟ چنانچہ پھر قرآن اس قصہ کو یوں بیان کرتا ہے:

﴿إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْفَرِحِينَ وَابْتَغْ فِيمَا

أَدَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَمْسِكْهُمْ نَارُ الدُّنْيَا وَالْحَسَنُ
كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبِغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا
يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٧٧﴾ (النقص: ۷۷، ۷۶)

ترجمہ: جب کہ اس (قارون) سے اس کی قوم نے تو (اپنی دولت پر) مت اترو،
اللہ اترنے والوں کو پسند نہیں کرتا اور جو دولت تجھے خدا نے دی ہے اس سے (فلاح) آخرت کی
جیتھ کر اور (اس میں) جو چیز ادنیٰ کا حصہ ہے اس کو فساد میں مت کراؤ تو (مخلوق کے ساتھ) بھلائی
کر جیسے اللہ نے تیرے ساتھ بھلائی کی ہے اور (اس دولت سے) زمین میں (موتی) نہ دو برپا
کرنے کی کوشش مت کرو، اللہ وہ دہریا کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

تو وہ خدا فراموش دولت کے نشتر میں خود قارون جواب دیا ہے:
﴿إِنَّمَا لَوْفِيهِ عَلَىٰ عِلْمٍ عِشِّي﴾ (النقص: ۷۸)

ترجمہ: اس کے سوا نہیں کہ یہ دولت تو مجھے میرے بھروسے ملی ہے جو میرے پاس
ہے (میری اپنی کمائی ہے مجھے کسی نے دی الٹی نہیں)

اس کا انجمن بنایا جو، سنے اور عبرت حاصل کیجئے۔ ارشاد ہے:

﴿فَعَصَىٰ فِرْعَاوْنُ أَمْرًا مِّنَ اللَّهِ فَجَاءَهُ مَوْتٌ﴾ (النقص: ۸۰)

ترجمہ: میں ہم نے عصا دیا اسی کا اور اس کے گھر کو (تمام ماں دولت سمیت)

آگ میں۔

قارون کے گھر میں دولت کتنی تھی جو چشم زدن میں اس کے ساتھ دین ہوئی، ارشاد ہے:

﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولُوا
الْقُوَّةِ﴾ (النقص: ۷۶)

ترجمہ: اور ہم نے اس (قارون) کو سنے خزانے دیے تھے کہ ان کی تکمیل نہ بھی
نیک زاد اور جماعت سے بھٹکل اٹھتی تھیں۔

اسی طرح جب شعیب علیہ السلام نے اپنی جائز قوم کو کہہ توئے کہ تم لوگو اپنے مٹی خریہ و
فروخت میں غیبت اور فحشہ دی سے منع کیو تو ان شیطانوں نے بھی ازراہ جہش شعیب علیہ السلام

کو بھی جو اس پر یا قرآن حکیم ان کا جواب نقل کرتا ہے:

﴿يَا شُعَيْبُ أَصْلُكَ أَتَمَرٌ أَمْ لَنْ تَمُرَّكَ لَنْ تَمُرَّكَ عَامِعِدْ أَبَاهُ نَاوَأَنَّ

تَفْعَلُ فِي أَمَوَالِنَا مَشَاءً﴾ [معد: ۸۷]

ترجمہ: اے شعیب کیا تمہاری نماز قمر سے گزرتی ہے کہ تم اپنے باپ دادا کے
ساتھ دونوں کو چھوڑیں یا اپنے سوال میں جو تعارف آتا ہے ہیں اس کو چھوڑ دیں

اور اسی آیت کے تحت فرعون جس نے زور خیز ملک مصر کی حکایت کی دنیا پر خدا تعالیٰ کا
موتی یا تھاوا کرتا ہے:

﴿الْيَسَّىٰ لِي مَلِكٌ مِّصْرَ وَمِلَّةَ الْاَنْهَارِ تَحْرِيٍّ مِنْ تَحْتِ﴾

[انحراف: ۵۱]

ترجمہ: کیا میرا نہیں ہے ملک مصر اور یہ دریا جو میرے آفتاب کے تحت بہہ رہے
ہیں۔ دوست کا یہی نثر ہے جو اچھے بھلے انسان کو عقل و خرد سے بیکار اور شیطان کی طعن سرکش بنا
دیتا ہے۔ خالق کائنات مالک ملک پروردگار دہانت سے اس تہا کو کن کن سے غارت و تباہی
انسان کو بڑی تاکید کے ساتھ ہوشیار فرماتا ہے۔ ارشاد ہے:

﴿كَلَّا إِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَاسْغَفٍ اِنَّ رَاٰهُ سَغَفٍ﴾ [الانحراف: ۶۰]

ترجمہ: کوئی شک نہیں ایک انسان سرکش بن جاتا ہے یہ بھول کر کہ وہ (اب سب سے)
مستغنی ہو گیا۔

اللہ جل جلالہ تعالیٰ اس علیم و جہول مخلوق انسان کی کوتاہی و غارت و غفلت کو اس آیت
کریہ میں کس خوبی سے ظاہر فرماتے ہیں کہ یہ غارت و غفلت اندیشہ و غفلت میں غلط فہمی کی بنا پر کہ
اب تو میں غنی ہو گیا میں دولت کے مٹا کر ماننے والے منہم حقیقی سے سرکشی اور سرکشی پر اعتراض ہے
حالانکہ قبر الہی کا ایک چھینر چشم زون میں میں کو اور اس کے تمام دنیا کی غفلت کو ہی سرخ تباہ و تاراج
رہے جیسے قارون کو اس کے خزانوں سمیت جو چشم زون میں زمین کے اندر دفن کیا گیا فرعون اور اس کی
پوری قوم کو وہی مصر کے دریا میں غرق کر دیا جس پر اسے نازل تھا اور اس زور خیز ملک مصر کا مالک
صدیوں کی مظلوم و مظلوم قوم یعنی اسرائیل کو بجا دیا یہ شعیب علیہ السلام کی نایابت کا سرمایہ پرست

تو کم کو ذرا کا ذرا اور میں غذا سب آسہنی سے نصرت و عطا ہو کر آتا ہوں۔

آج بھی صد ہا واقعات اس قسم کے مشاہدہ میں آتے ہیں، میرا میں دانتہ کیونست حکومت پر سراقہ ارتقی اور ملک کے تمام لکھ پتی اور کروڑ پتی سرمایہ داروں کے تمام امواں و امداد پر قبضہ کر لیا اور ان تمام سکھوں اور مہاجروں کو گرفتار کر کے جب تک ایک ایک پیر نہ اٹھو الیہ اس وقت تک نہیں چھوڑے اور اب تو یہ ایک نام رسم ہو گئی ہے کہ جس ملک میں سرمایہ داروں کی چیرہ دستیوں حد سے بڑھ جاتی ہیں اور اہاں انقلاب آتا ہے اور کیونست و سوشلسٹ قسم کی جاہل حکومتیں برسرِ اقتدار آتی ہیں اور سب سے پہلے چوٹی کے سرمایہ کاروں کی الماںک پر ٹیکس عجز پر اٹھوں پر اور تمام بڑی بڑی صنعتوں اور جاگیروں پر تو دیا نے سے پر فریب دہم سے قبضہ کر لیتی ہیں اور بڑا احسن ان پر یہ کرتی ہیں کہ بیک بینی و روٹوں غلطی ہاتھ ملک سے باہر جانے کی اجازت دے دیتی ہیں۔

اس قسم کے صد ہا واقعات و مشاہدات ملک کے لکھ پتی سرمایہ داروں اور ان کی پشت پناہی کرنے والے حکمرانوں اور ان کے زیر سایہ بینکاری اور بیکاری وغیرہ حرام ذرائع سے پروانہ پز مینے والے سرمایہ داروں کی آنکھیں کھول دینے کے لئے کافی ہوئے چاہئیں۔ اور انہیں عہد کرینا پڑے کہ اللہ نے جو یہ جان و دوست ہمیں دی ہے ہم اس کو اپنی تجوریوں میں بھر لیں اور بیک بینس جڑھاتے رہنے کی بجائے جس قدر خروائی ہے اللہ نے دیا ہے اسی خروائی ہے اللہ کے حکم کے مطابق خرچ کرے جو وہیں گئے تاکہ کسی آفت کے وقت یہ دولت ہماری جان بڑا نہ بنے نہ ہوگی نہ کوئی جیسے ہو۔

بہر صورت خالق کائنات اس انانیت (میرا میرا) کی شیعہ خانیانیت اور بے حقیقت دہم کی تضحیک اس طرح فرماتا ہے کہ جہاں بھی اتفاق کا حکم دیتا ہے ہمارا حق (جو ہم نے ملایا) کی تصریح ساتھ فرم دیتا ہے۔ یعنی کیا میرا یہ تو ہم نے دیا ہے ہم ہی خرچ کر رہے ہیں تو تم تو جس دن دنیا میں آئے تھے خالی ہاتھ آئے تھے چنانچہ قرآن شریف پڑھیے انفق سے حقائق ہر آیت میں ﴿انفقوا انما رزقکم﴾ کہ جو ہم نے تم کو دیا ہے اس میں سے خرچ

کرد) یا ﴿وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ (جو ہم نے عطا کیا ہے اس میں سے وہ خرچ کرتے ہیں) ایسی کہ ہم معنی عطا نہیں کرتے۔

باقی رہا یہ شیطانی دوسرہ کہ یہ مال و دولت تو ہماری محنت و مشقت و کاروباری تجربہ اور مہارت اور وسائل و ذریعہ معاش اختیار کرنے سے ہمیں ملتا ہے لہذا ہم اس کے مالک اور اس میں تصرف کے بارے میں متاثر ہیں۔ جیسا کہ توروں نے کہا تھا، ﴿إِنَّمَا أَوْقَفَهُ عَلَىٰ عِلْمِ عِلْسِي﴾ قرآن حکیم اس دوسرے کی تردید اس طرح فرماتا ہے کہ وہاں معاش کو جھٹک تم نے اختیار کیا ہے مگر جھٹک تم نے کی ہے مشقت جھٹک تم نے اٹھائی ہے قرآن و عمل و اسباب پر نہ کچھ اثرات ہم نے مرتب کئے ہیں تمہاری محنت و مشقت کو بار آور ہم نے لیا ہے تم لاگو کوشش کروا تمہارا اسباب و وسائل جمع کروا کر ہم نہ چاہیں اور ہمارا حکم نہ ہو تو ان تمام اسباب و وسائل پر نہایت اثرات ہرگز مرتب نہیں ہو سکتے تمہاری کوششیں ہرگز بار آور نہیں ہو سکتیں چنانچہ وہاں اسباب کو ہی موثر اور کارفرما سمجھتے والے خورد و بحث انسانوں کی تمہیہ کے لئے ارشاد ہے:

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْمِلُونَ ۚ أَثَقُمَ تَوَرَعُوهُ أَمْ لَحْنُ الْمَزْلُوعُونَ لَوْ نَشَاءُ لَجَمَعْنَاهُ حِطَامًا فَظَنُّمُ تَفَكَّهُونَ إِنَّا لَنُفَرِّمُونَ بِلَ لَحْنٍ مَحْمُولُونَ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ أَفَنَحْنُمُ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ أَمْحًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾

[الواقعة: ۶۳-۷۰]

ترجمہ: ذرا غلا آؤ تو جو ترے ہو کیا تم اس کو اٹھانے والے ہو یہ ہم میں اس کے اٹھانے والے؟ اگر ہم چاہیں تو اس کو (ذرا دیر میں) لارہا ہوا گھٹن پھٹن بنا ڈالیں۔ پھر تم ان بھرنا تمہیں بتاتے پھر وہ تم کو یقیناً خسارہ میں پڑے گا بلکہ ہم تو بالکل ہی غریب ہو گئے ذرا غلا آؤ تو جو پانی تم پیتے ہو کیا تم نے اس کو (دلوں سے) اٹھا رہے یا ہم ہیں اس کے اتارنے والے؟ اگر ہم چاہیں تو اس کو (سندر) کہ پانی کی طرح) کھارنا دیں (کہ جس کو تیرے کھانے سے کھانا پکے) کو (پھر) (جب سب کو ہم نے دیا ہے) تو تم ہمارا شکر کیوں ادا نہیں کرتے۔

اسباب و مسائل کے پھر سے پر قبہ الہی سے بے پروا ہو جانے والے ہر شخص انسانوں

سے خطاب ہے:

﴿اِنَّ هٰذَا الَّذِیْ یُرِزُّکُمْ اِنْ مَسَّکَ رِزْقُهٗ یَلْجِئُ اِلَیْ

عَتُوْرٍ غَوْرٍ﴾ (الطّٰف: ۲۱)

ترجمہ۔ بھلاہ کوئی ہے جو روزی دے تم کو اگر وہ (اللہ) اپنے رزق روک لے
(روزی دیتا نہ کرے) بلکہ وہ (کفار) کو سرنگی (پروردگار سے) لرزہ پڑا دے ہوئے ہیں۔

﴿اَوْ اَنتُمْ اِنْ مَصِیْحَ مَا کُمْ غَوْرًا فَمِنْ ہٰئِکُم مَّجَآءُ

مَعِیْنٍ﴾ (الطّٰف: ۳۰)

ترجمہ۔ اگر اٹلاؤ تو اگر تمہارا (سارا) پانی خشک ہو جائے (اور زمین کی سونٹیاں بند
ہو جائیں) تو کہاں ہے جو تمہارے لئے خوشوار شیریں پانی لائے۔

مجھے پورے انسانوں کے لئے ارشاد ہے:

﴿فَلِیَنْظُرِ الْاِنْسَانُ اِلٰی طَعَامِهٖ اَنْ صَبَّحَ اِلَیْہَا صَبًا فَمِنْ شَفَقِنَا

الْاَرْضَ شَفَا فَاَنبَتْنَا عَلَیْہَا حَبًّا وَنَبَاتًا وَنَبَاتًا وَنَبَاتًا وَنَبَاتًا وَنَبَاتًا

وَحَدَّثْنَا غُلَیْہَا وَفَاکَہَا وَابْنَا مَتَآھِلَکُمْ وَلَا نَعْمَ اَمَّا کُمْ﴾

(احقاف: ۲۴-۲۶)

ترجمہ۔ انسان کو اپنے کھانے پر غور کرنا چاہیے (کہ وہ کس نے دیا ہے) ہم ہی
نے منسوب مقدار میں پانی ڈالا (برسایا) پھر زمین کو (دانہ بھوٹ کر نکلتے کے لئے) مناسب
طریق پر پھاڑا پس اگایا ہم نے ظہر، محو، ترکاریاں، بڑھن، کھجوریں، اور گھنچن یاغات اور پھل
اور پھلہ جھارے اور کھجورے جو بیٹیوں کا سامان زندگی (غذا) وہ چارہ) بنانے کے لئے۔

درحقیقت یہ سب کچھ ہمارے دستِ کاس ہے؟ سچے؟

﴿وَاللّٰهُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ﴾ (البقرہ: ۲۸۴)

ترجمہ۔ اللہ کاسے جو بھی آسمانوں میں ہے اور جو بھی زمین میں ہے۔

آخر میں کس کا ہوگا؟

﴿وَاللّٰهُ عَلٰمُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ﴾ (تہ عبقرات: ۱۸۰)

ترجمہ: ”اور اللہ عز و جل ہے آسمان کا اور زمین کا۔“

نیز ارشاد ہے:

﴿وَيُؤْتِي السَّخَرَ نَجْعًا وَغَيْثًا وَيُخْرِجُ النُّوَارَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ (اسحٰ: ۲۴)

ترجمہ: ”اور حقیقت یہ ہے کہ ہم بخشنے والے اور مارنے والے اور ہم بخشنے

ہیں (سب کے) اور اسے۔“

قرآن حکیم جگہ جگہ مختلف عنوانات سے نصرت کر رہا ہے کہ جو کچھ بھی تمہارے پاس ہے

سب ہمارے دیا ہے اور خرچ کرنے کے لئے دیا ہے۔ مگر تم نے خرچ کرنے کے بجائے زراعت و زراعت کی تو یہ خیانت ہوگئی اور تم قاتل و مجرم اور مستحق عقوبت ہو گئے۔

ہاں خرچ کرنے میں اعتدال پیدا ضروری ہے عباد اللہ! حق کی صفات کے ذریعے میں

ارشاد ہے:

﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَعُوا لَمْ يَسْرِ فَوْقَ أُولَئِكَ بِشَرِّهِمْ وَأُولَئِكَ يَنْفَكُونَ﴾

﴿فَرَادَىٰ﴾ (مکہ: ۱۷)

ترجمہ: ”اور وہ لوگ جو خرچ میں انہیں فائدہ پہنچا کرتے ہیں نہ نکلے اور کبھی اور وہ

خرچ میں (فائدہ نہیں پہنچا سکتے) کہ وہ میان اعتدال پر ہوتا ہے۔“

بچے اعتدال یعنی ”معتدلت“ میں گئے، اس کا پورا اصرار و تہذیب کا نتیجہ یہ ہوگا:

﴿وَلَا تَجْعَلْ مِنْكُمْ فِرْقًا مَّخْلُوفَةً إِلَىٰ عُنُقٍ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾

﴿الاسراء: ۲۹﴾

ترجمہ: ”اور مت بنانا اپنے ہاتھ کو اپنی گردن سے بندھا ہوا اور نہ اس کو بالکل علی کھنوں

دے جس کو پیچھ رہے گا قافل طاقت میں کہ پیچھ دینا چاہو۔“

یہ ہے قرآن حکیم کا حکم ”اتفاق“ اور اس کی تفصیلات حضرت امیر المومنین کے لئے قرآن

کریم میں اس کے ترجمہ کو ضرور ذکر کے ساتھ پڑھئے۔

انفاق کی دو اہم ترین صورتیں

وصیت اور وقف

وصیت

وصیت بھی انفاق کی ایک نہایت صورت ہے۔ جب ہمیں میں اور اب مومنوں میں ملوے میں اپنے مرنے کے بعد اپنی مالا مال اور خزانوں کے مطابق مخصوص افراد پر مخصوص و موقوفہ عمارتوں کا مال کا نذر و دستخط یا زیادہ مبالغہ منسوب جان کر مال یا اس کا کچھ حصہ ان کے لئے مخصوص کر دیتے ہیں۔

یہ عمارتیں مومنوں کے اس اندام سے انعام کی تعلیم کا جو بزرگوار و متوریت متوریت سے اس لئے کہ یہ شریعت میں مصلحت و اسلام نے انادیت کو و شرطوں کے ساتھ مشروط فرمایا۔

(۱) جو شخص وارث بننے والا ہے اس کے لئے وصیت نہیں کی جاسکتی، مومنوں اللہ تعالیٰ کے خدایا جو اللہ تعالیٰ میں اشرافیت ہیں:

”إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لِّلَّذِينَ أُولُوا۟“

ترجمہ ہے: اللہ نے ہر حق کو اس کا حق دے دیا پس وارث کے لئے وصیت (جائز) نہیں۔

اس کی خدمت میں حاضر ہے کہ وہ تو رب العالمین اپنے عبادانہ معاشی نظام کو قائم رکھنے کے لئے اپنے علم و حکمت کے مطابق تمہارے مرنے والے اموال و اذکار میں سے حصہ دے دی رہے ہیں اللہ پاک کا ارشاد ہے۔

﴿إِيَّاهُ كَسَبُوكُمْ وَإِيَّاهُ كَسَبُوكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيْهَمُ أَفَرَبَ لَكُمْ نَفْسًا﴾ [النساء: ۷۶]

ترجمہ۔ تمہا سے باپ اور بیٹے قریب ہیں۔ نہ کہ نفع و رسانی کے لحاظ سے ان میں سے کون قریب۔ نہ زیادہ قریب۔ ہے۔

لہذا قرآن کو مزید مال دے کر مالدار نہ کرنا زیادہ بہتر اور نہ مالک اس سے معافی تو ان کے بتا دینے کا خطرہ ہے ہاں ان کے طارو اور ضرورت سے اگر زیادہ جوہر میں صرف کر کے اپنے جذبہ و ایمان کو تسکین دے لیتے ہو اور رہتا رہتی حاصل کر سکتے ہو۔

⑥ کل حزو کہ مال و عمارت کی ایک تہائی حصہ سے زیادہ کو بھیت نکلی جائیگی۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے اپنے کل مال کی وصیت کر لی چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ ورنہ زیادہ سے زیادہ ایک ٹمٹ (ایک تہائی حصہ) میں بھیت کرنے کی اجازت دی اور فرمایا: "والنفس کثیر"

ترجمہ۔ اور تہائی مال بھی بہت ہے۔

اور ساتھ ہی اس کی نصیحت بھی بیان فرمائی۔

"إِنَّمَا بَن تَذَرُ وَرَثَتُكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَنَاءَ يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ"

ترجمہ۔ بے شک تم اپنے ارشاد کو نبی چھوڑ دینا بہتر ہے یہ تھا جس کے کہہ کر ان لوگوں اور محتاج چھوڑ دینا لوگوں کے لئے ہاتھ پھیلاتے پھر ہیں۔

بھیت کے متعلق یہ دونوں شرطیں اس شرط سے غافل کی ہیں کہ غلام تو ریٹ و بھیت سے زیادہ تر قریب ہونے پاتے اور مناسب ان کے جذبہ و رحمت کا جزا بھی کیا جاسکے۔ بقیہ تمہیں وصیت کی نصیحت اور ظہار چند یہ کہ کا تو یہ غامض ہے کہ قرآن کریم میں آیات و احادیث کے ذیل میں بار بار اس فقرہ کا اعادہ کیا گیا ہے:

فَمِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ تَوَصَّوْا بِهَا أَوْ دِينٍ لَكُمْ (النساء: ۱۲)

ترجمہ۔ جو وصیت تم نے کی ہو اس وصیت یا قرض کو ادا کرنے کے بعد (میراث

اول (بخاری: ۳۸۳/۱، کتاب الوصایا، باب بن مارك ورثة اعيانہ خیر من ان يتكففوا الناس) خدا قلمی کر ایسی مسئلہ ۳۹/۲، کتاب الوصیۃ: تقدیم کر ایسی۔

جہ کی ہوگی۔

حالانکہ میت کے مال میں سے سب سے پہلے قرض ادا کرنے کا حکم ہے مگر اس کے باوجود صرف وصیت کا پہلے ذکر فرمایا گیا۔ ”مخصوصون بها المکاتیبی“ اضافہ فرمایا ہے اسی لئے فقیر ناظرہ اصطلاح اسلام کو ارشاد ہے:

”ما حتی امرء مسلم له شئ یوصی فیہ حیث یتبین ان لا وصیته مکتوبه عنده“

ترجمہ: ایک مسلمان آدمی کے لئے جس کے پاس کوئی چیز ہو جس کی وہ وصیت کرنا چاہتا ہو، اگر وہ وصیت کو لکھ کر یا ایک دو رسمت لکھی ہو کر کرے۔

وقف

وقف بھی اللہ تعالیٰ کی ایک خاص صورت ہے۔ جس میں ارہاب، مولیٰ ہند پر ہر دو سالانہ کے تحت، حالت صحت و اختیار، مال کے اپنے فاضل اسواں و املاک کے کسی خاص حصہ کی یا کل اسواں و املاک کی آمدنی کو جو، خیر میں سے کسی بھی کار خیر کے لئے ہمیشہ کے لئے وقف کر دینے سے تاکہ صدقہ جاریہ کے طور پر اس کا قیام ہمیشہ ہمیشہ اس کو ملتا رہے یعنی خلق خدا اس سے مستفیض ہوتی رہے۔

وقف اور وصیت اتفاق فی حکم انہ کی ایک ہیں اور اہم ترین صورتیں ہیں جو مسلمان دنیاویہ کے پاکیزہ جذبہ پروردگار انسان اور خدمت خلق کا غنیمت منظر اور معاشی عقائد کو استوار رکھنے کا ذریعہ و سہیل ہیں، اسی لئے فقیر عالیہ اصطلاح اسلام کا ارشاد ہے:

”الخلق عیال اللہ فأبرہم إلی اللہ أبوہم بعیالہ“

ترجمہ: مخلوق اللہ کی عیال ہے اللہ کے ساتھ سب سے اچھا ملا کر دینے والا وہ شخص ہے جو اس کی عیال کے ساتھ اچھا سلوک کرے۔

(۱) (انگلزری، ۱/۳۸۲، ط: قدیمی کراچی، مسلم، ۲/۳۹، کتاب الوصیۃ، ط: قدیمی)

معاشی بحران اور اس کے رفع کرنے کی تدریس

جس طرح عبادات بدنیہ میں ملاقہ دین کا اہم ترین استون اور رکن ہے اسی طرح عبادات مالیہ میں دین کا بہترین رکن اور فریضہ کوۃ ہے۔

درحقیقت اللہ رب العالمین نے دو عظیم نعمتیں انسان کو عطا فرمائی ہیں ایک جان دوسری دان، جان کا شکر نعمت عبادات بدنیہ میں جن میں سرفہرست نماز ہے، دانتوں و اعضاء خلیفہ دوم حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے مہذب خلافت میں لکھا: ملک، سامیہ کے تمام ممالک حکومت کے نام ایک گھنٹی فرمان برداری فرمایا تو جس میں تحریر تھا:

”إِنَّمَا أُمُورُكُمْ عِنْدِي الصَّلَاةُ مِنْ حِفْظِهَا وَحَافِظُ عَلَيْهَا

فَهِوَ حِفْظُ دِينِهِ وَمَنْ ضَيَعَهَا فَهُوَ لَمْ يَسُوِّهَا أَضْيَعُ“ (مشکوۃ: ۱۵۹)

ترجمہ: بیشک تمہارے دین کے کاموں میں سب سے زیادہ اہم نماز ہے جس کا نقص نے اس کی حفاظت کر لی وہ اور کاموں کی حفاظت پر جدائی کر لے گا اور جس شخص نے نماز کو ضائع کر دیا وہ اور کاموں کو بدتر جدائی ضائع کر دے گا۔

اور زکوۃ کا شکر نعمت عبادات مالیہ میں جن میں سرفہرست زکوۃ ہے، سہیل صدیقین خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں انعمین زکوۃ (زکوۃ اور کرنے نہ کرنے والوں) کے متعلق فرمایا تھا:

”وَاللّٰهُ لَا يَأْتِلُنَّ مِنْ فَرْقٍ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ

حَقُّ الْمَالِ“ ط

ترجمہ: خدا کی قسم میں اس شخص سے ضرور ہٹ کر دوں گا جس نے نماز اور زکوۃ میں فرق کیا (نماز اور زکوۃ میں بیگانگی) اس لیے کہ زکوۃ ممالک کا حق ہے (جیسے کہ شہزادوں کا حق ہے)۔

بہر صورت اگرچہ زکوٰۃ بھی اتفاق فی کتب اللہ کے تحت داخل اور اتفاق کا وہ اثراتی
مہم ہے جس کے ادا کرنے کے بعد انسان کا جمع کردہ مال کنز کا مصداق نہیں رہتا ۱۲ ہم متعدد وجوہ
سے زکوٰۃ عام اخراجات سے مختلف ہے :

(۱) وجوب زکوٰۃ کے لئے ہر صنف مال کی ایک حد مقرر ہے جس پر شریعت کی اصطلاح
میں نصاب کہنا چاہا ہے۔ اس مقدار مال کا عایدات اصلیت سے ذائل اور فارغ ہونا واجب زکوٰۃ
کے لئے شرط ہے، اتفاق میں یہ شرط نہیں ہے۔

(۲) اسی طرح ہر مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی بلکہ جن اموال میں زکوٰۃ واجب ہوتی
ہے ان کی انواع و اقسام شریعت نے مقرر فرمادی ہے جن کو فقہ کی اصطلاح میں اموال نامیہ
(موجودہ مال) کہتے ہیں اور چونکہ ہمارے جوہ زکوٰۃ "عموم" پر پڑھتے یا پڑھنے کی صورت رکھتے
ہے اس لئے صاحب شریعت علیہ السلاطین نے حوالان سول یعنی ماں نامی پر ساما
گنہگار نے کو شرط قرار دیا ہے۔ اسی لئے زکوٰۃ صرف مقررہ اموال نامیہ پر مال مند جانے کے
بعد سال بہ سال واجب ہوتی ہے، اتفاق میں اس قسم کوئی شرط نہیں ہے زکوٰۃ میں یہ تمام تصدیقات
صرف اس لئے ہیں کہ زکوٰۃ ایک ایسا مالی فرض ہے کہ اگر کوئی صاحب نصاب مال گذر سال گذرنے
کے باوجود زکوٰۃ ادا نہ کرے تو اسلامی حکومت اس کو زکوٰۃ ادا کرنے پر مجبور کر سکتی ہے اور اگر کوئی
قوم زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار کرے تو مسلمانوں پر اس قوم سے جنگ کرنا فرض ہے اس لحاظ سے
بھی زکوٰۃ عام اتفاق فی کتب اللہ سے مختلف اور جدا ہے۔

اسی لئے قرآن حکیم نے بھی زکوٰۃ کے متعلق جابجا "وَأَتَى الزَّكَاةَ" اور زکوٰۃ ادا کی
اور "وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ" اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔ اور اس کے علاوہ لفظ "لِئَنَاء" سے مشتق
صیغہ (الفاظ) استعمال کئے ہیں اور اتفاق کے متعلق صوماء "النفق" خرچہ کیے کے اور "میتلفون"
خرچہ کرتے ہیں۔ اور اسی قسم کے اتفاق سے نکلے ہوئے الفاظ استعمال کئے ہیں گویا زکوٰۃ ایک
فرض ہے جس کو مسلمان ادا کرتا ہے اور اتفاق انسان کا ایک خرچہ ہے اور انسان مال کما حقہ ہے
خرچہ کرنے کے لئے۔

من سب ہو گا اگر ہم زکوٰۃ کے کوئی معیشت اور سلام کے معاشی نظام میں اہمیت و افادیت کو ظاہر کرنے کی فرض سے جن اموال میں حقیقی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اجمالاً ان کا ذکر وہ کر دیں تفصیلی اور مزکورہ تو سب نقد سے ہی معلوم ہو سکتے ہیں۔

۱۔ اموال نامیہ

○ اموال تجارت خواہ کسی بھی چیز کی تجارت ہو مگر کسی خاص قسم کی مٹی پتھر و مٹی کی تجارت کیوں نہ ہو، اگر سال گزرنے پر ضروری اخراجات نکال کر بقدر نصاب یعنی دو سو درہم (قریباً ۵۵ تولے) چاندی کی ماییت کا خالص منافع بچتا ہے تو اس پر چالیسواں حصہ (زکوٰۃ) دینا کرنی ہوگی۔

⑤ سونا چاندی خواہ اپنی اصلی حالت پر ہوں خواہ زر مسکوک یعنی سکہ کی صورت میں خواہ زہرات و ظروف وغیرہ کی شکل میں ہوں اگر بقدر نصاب موجود ہوں یعنی سونا ساڑھے سات تولے چاندی ساڑھے دو تولے یا اس سے زائد ہو تو سال گزرنے پر ان پر بھی چالیسواں حصہ زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

⑥ زمین کی پیداوار نقد، بھل، ترکاریاں وغیرہ ہر وہ چیز جس کی کاشت کی جائے تصویر یا بہت اگر بارانی زمین کی پیداوار نہ تو اس کا دسواں حصہ (عشر) اور اگر نہری یا چاقا زمین کی پیداوار ہو تو اس کا چالیسواں حصہ (نصف عشر) زکوٰۃ دینی ہوگی۔

⑦ اموال سہ سہ یعنی انفرادی شخص کی فرض سے پائے ہوئے خورد و چنگل میں چھٹے دانے مویشی، اونٹ، گائے، بھینس، بھیڑ، بکری وغیرہ۔ سال گزرنے پر ہر قسم کے جانور سے اس کے نصاب کے مطابق مقررہ مقدار میں زکوٰۃ لی جائے گی۔ تفصیل کتب نقد سے معلوم کیجئے۔ یہی مویشی اگر انفرادی شخص کے بجائے ان کی یا ان کے منافع، دوزخہ اون وغیرہ کی تجارت کی فرض سے پائے ہوں تو اسواں تجارت میں محسوب ہوں گے، صدقات واجبہ یعنی کفادہ صوم، کنڈر، تینین، کفادہ ظہر، کنڈر، قس خطا، جذبات، غج و عمرہ و احرام یا نذر یعنی مالیاتیں جیجی، لی جائیں، صدقہ فطر، زانیہ ہر قسم صدقات بھی زکوٰۃ کے تحت داخل ہیں اور ان کا ادا کرنا بھی واجب ہے۔

زکوٰۃ اور انفاق میں لحاظ سے بھی دو مختلف حوالہ گاہیں ہیں کہ زکوٰۃ کے مصارف مخصوص اور مستحقین ہیں ان کے علاوہ اور کسی بھی نوعی مصارف یا کار خیر میں زکوٰۃ نہیں صرف کی جاسکتی۔

بند چل شام کا ارشاد ہے:

﴿يُنْفِقُ: الْعَبْدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَ
الْمَوْلُفَةِ قَنُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ
أَهْلِي السَّبِيلِ قَرِيفَةً مِنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

[التوبہ: ۶۰]

ترجمہ: ان کے سوا نہیں کہ صدقات تو صرف غلاموں، فقیروں اور زکوٰۃ (کی
حصہ) کے عاملوں کے لئے ہے، اور ان لوگوں کے لئے جن کی تالیف ثواب کی جاتی ہے اور
گرفتاروں کو آزاد کرنے کے لئے (جنگی) تادان اپنے ذمہ لینے والوں کے لئے اور اللہ کی راہ
میں (جہاد کرنے والوں) کے لئے ہے، یہ اللہ کی جانب سے بندوں پر فرض ہے اور اللہ خوب
جانتے والا حکمت والا ہے۔

دیکھئے ان مصارف ثنائیہ زکوٰۃ و صدقات کے آٹھ مصارف اور مصارف انفاق ہیں جن کا
بیان آپ پڑھ چکے ہیں فقیر، مسکین، مسافر، غازی اور مدیون تو مشترک ہیں، باقی مختلف ہیں چنانچہ
بجائی کو، تالیف اور کو، مال باپ کو غلاموں کنیزوں کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی، علاوہ ان میں ان
مصارف ثنائیہ میں بھی عاملین یعنی محصلین زکوٰۃ کے علاوہ بچہ مستحقین زکوٰۃ میں، صل و نصف سوڑ
فقر و احتیاج ہیں چنانچہ مذکور بالا اصناف میں سے کوئی بھی صنف مطلقاً مسافر، غازی اور مدیون اگر
فقی ہوں تو ان کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی اسی لئے نبی علیہ الصلاۃ والسلام تصریح فرماتے تھا:

”ان الله قد فرض عليهم زکوٰۃ اموالهم تؤخذ من
اغنياءهم وترد الى فقرائهم“ ط۔

ترجمہ: بیشک اللہ تعالیٰ نے انہما پر ان کے ماعول کی زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے

معاذ اور اس سے لے جائے گی اور انہی کے فقیروں میں جوں پر صرف کر دی جائے گی۔

اس فرمان نبوی علیہ الصلاۃ والسلام کی اصل بروایت یہ ہے کہ ہر قوم اور ہر خطہ کا دوست اللہ ملے۔ جس طرح اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ضروریات پوری کرنے کا کفیل ہے اسی طرح وہ اپنی قوم اور خطہ کے فقراء و مساکین کی ضروریات پوری کرنے کا بھی ذمہ دار ہے، اسی فرض سے اس پر زکوٰۃ فرض کی گئی ہے دوسرے لشکروں میں ان کے اموال میں صرف انکا اور ان کے بھائی بچوں ہی کا حق نہیں ہے بلکہ اس قوم کے پانچویش کے چھٹے فقراء اور محتاجین ہیں ان کا بھی حق ہے چنانچہ آیت کریمہ: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ لِلْكَاثِبِينَ﴾ اس حق کی تصریح فرمادی ہے۔ اسی طرح حدیث ”ہَذَا فِي الْأَمْثَلِ خَلْفًا مِمَّا فِي الْوَكُوفِ“ سے بھی واضح ہے کہ ایک مسلمان دولت مند کے مال میں زکوٰۃ مفروضہ کے علاوہ بھی حقوق ہیں اور ان اصحاب حقوق میں فقراء و مساکین سب سے پہلے سہتی ہیں۔

بہر حال انا تو اس حدیث سے قطعاً واضح ہے کہ ہر قوم اور ہر خطہ کے فقراء و مساکین کی ضرورت و احتیاج اس قوم یا خطہ کے انفرادی زکوٰۃ سے پہلے پوری کی جائے گی؛ اگر اس سے بچے تو دوسری قوم یا دوسرے خطہ کے فقراء کو دی جا سکتی ہے۔ گو یا قرابت و اردو و اہم سابیوں کی طرح فقراء و مساکین میں بھی اقرب و اقارب کا اصول ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔

نبیوی طور پر تقویٰ معیشت میں ذرائع و وسائل آمدنی تین ہیں:

① کسب و معاش ② صنعت ③ تجارت

جن کا ملک کے تین طبقوں سے تعلق ہے:

① کاشتکار ② صنعت کار ③ زرعی

ہوں ذرا اور طبع دولت اندوزی کے حد اعتدال سے بڑھ جانے کے بعد ان میں سے ہر طبقہ اپنے فاضل مال کو معتمد مستحقین پر خرچ کرنے کے بجائے اپنے اموال و اذناک کو زیادہ سے زیادہ بڑھانے میں صرف کرتا ہے۔

چنانچہ بڑی آمدنیوں والے کاشتکار و زرعی چھوٹے کاشتکاروں سے ان کی زمینیں

بڑی بڑی قیمتوں پر خرید کرتے اور ان کو زمین سے محروم کرتے رہتے ہیں، اور رفتہ رفتہ کاشتکاروں سے زمیندار بن جاتے ہیں اور اپنی زمینیں بے زمین کاشتکاروں کو کریم پر بیع علییٰ پر اسے کریمہ کی قیمت و مشقت کے گھر بیٹھے ان کاشتکاروں کی پیداوار کے حصہ وار یک مالک بنے رہتے ہیں، اور انکی طرح رفتہ رفتہ زمیندار سے جائیداد ہٹا جاتی ہے۔

اسی طرح صنعت کار، (کارنگر) اپنی فاضل دولت و نقد اور سرمے کے حکم کے مطابق خرچ کرنے کے بجائے خود کارخانے اور ٹیکسٹائل قائم کرنے میں صرف کرتے ہیں اور کارخانہ دار بن جاتے ہیں اور کرآمدی والے کارنگروں اور مزدوروں کو ملکہ زمیندار بننے کے تمام پیداوار کے مالک بن جیتے ہیں اور اسی طرح بڑھتے بڑھتے مل اور (میں کے مالک) بن جاتے ہیں۔

اسی طرح بڑے بڑے تاجروں کی فاضل آمدنیوں اور منافع و نقد اور سول کے حکم کے مطابق خرچ کرنے کے بجائے ان سے ذخیرہ نقد و زر کی کے ذریعہ بازاروں اور تجارتی منڈیوں پر اس طرح قبضہ کر لیتے ہیں کہ چھوٹے تاجر براہ راست برآمد و درآمد کرنے کے بجائے ان سے معمول تجارت خریدنے پر مجبور ہو جاتے ہیں اور وہ تاجر اب تاجر کے بجائے سرمایہ کار (ساحر کار) بن جاتے ہیں اور اس طرح ہوس کے لغو "هل من مزعنا" کے نتیجہ میں ذخیرہ ملک کی تمام دولت بڑے بڑے جائیدادوں کی ہاتھوں میں سم آتی ہے، اور یہی ہوس مال و دولت اور صحیح ذرا اندازی بڑھتے بڑھتے دوسروں کی کمائی سے قطع اندوزی (میں کو مصلاح میں معاشی استحصال کہا جاتا ہے) کی حد تک پہنچ جاتی ہے، اسی حصہ پر سودی کاروبار اور قریب بڑی یعنی بکاری اور حیرکاری جیسے لغو جسٹس میں اور معاشی اعتبار سے پورا ملک ان چند فراڈ یا خدائوں کا دستہ ٹھہر کر رہ جاتا ہے حتیٰ کہ حکومتیں بھی انکی نے اشاروں پر اپنے اور کڑے لگتی ہیں، اور اپنے بچہ کی غرض سے ان کے مفاد کے تحفظ پر جمی قوانین بنائے پر مجبور ہو جاتی ہیں۔ اسی افلاس سے یہ حکومتیں سرمایہ دار اور سامراجی حکومتیں کوہا جاتی ہیں۔

اسلام نے اسلامی معاشی نظام میں ان جہاں کن اختوں کی شیخ کنی کے غرض سے ہی ملوہ ضل آمدنی کو تفریق و محارف و محاسن میں خرچ کرتے رہنے پر منع و انتہا زدودہ ہے چونکہ عام

ان حالات میں اسلام اقتصاد، پھر کاشتکاری، پھر کاروبار کی جمع کردہ دولت پر زبردستی قبضہ کر لینے کا (جس کا نام آج کل کی اصطلاح میں "قومیانہ" ہے) حکم نہیں دیتا، اس لئے کہ یہ صریح ظلم ہے لہذا اسلام نے عین اس قسم کے اغنیاء پر ان کے مالا مال فاضل اموال کا چالیسواں حصہ اور زکوٰۃ پانچواں حصہ اموال یا بیسواں حصہ بصورت زکوٰۃ دھڑا فقرہ اور مساکین پر تقسیم کرنے کو فرض اور لازم قرار دیا۔ یاد اور خود یاد دلانے کی صورت میں اسلامی حکومت کو ان کے املاک سے وصول کرنے فقرہ اور مساکین پر تقسیم کر دینے کا حکم دینا ہے کہ اگر باب اسوئل کی جمع کردہ دولت کسی درجہ میں تو گردش میں آتی رہے اور سرمایہ ملی، بچھڑ نہ ہو۔

نظری اعتبار سے تو اگرچہ یہ فاضل اموال کا چالیسواں حصہ اور زمین کی پیداوار کا ہواں یا بیسواں حصہ اکتفا زکوٰۃ اور مجموعہ دولت کے قلع قمع کرنے میں کچھ زیادہ موثر اور نتیجہ خیز محسوس نہیں ہوتا لیکن فساد و غمی ہے (مخبرین معاشیات بھی اسے تسلیم کرتے ہیں) کہ اگر ملک کے تمام دولت مند خصوصاً لکھ بچی اور کروڑ پتی سرمایہ دار اپنے اموال کی پوری پوری زکوٰۃ ہی سالانہ نکالتے اور واقعی ضرورت مندوں کو تقسیم کرتے رہیں، اسی طرح زمیندار اور جائیداد زکوٰۃ پیداوار سے ہر شخص پر دسواں یا بیسواں حصہ دیا تدارکی کے ساتھ نکال کر ضرورت مندوں کی معاشی ضروریات پوری کرتے رہیں تو اسلامی معاشرہ میں کوئی ایک فرا بھی بنیادی ضروریات روٹی، کپڑا، مکان اور ان کے لوازمات کے لئے محتاج نہیں رہ سکتا اور ملک فقر و افلاس کے تسلسلہ اور اس کے نتیجہ میں جنم لینے والے معاشرتی جرائم سے بڑی حد تک پاک رہے گا۔ اور معاشی بحران سے بھی ملک محفوظ رہے گا۔

بد قسمتی یہ ہے کہ یہ مالدار اور سرمایہ دار طبقہ جس طرح حکومت کے ٹیکس ادا کرنے میں طرح طرح سے غیبتیں کرنے اور ٹیکس وصول کرنے والوں کو دھوکہ دینے کا عادی ہے اسی طرح زکوٰۃ کرنے کے بارے میں بھی جیلے خولے اور نیچا تیا کرتا ہے۔ یہ نہیں پتا کہ اس کو یہ لکھ بچی اور کروڑ پتی سرمایہ دار اپنے مال کی زکوٰۃ نکالتے ہی نہیں، اور موجودہ زکوٰۃ نکالتے بھی ہیں تو اور ان کی پوئی رقمیں کسی بھی نیک کام میں صرف کر کے اپنے دل میں مطمئن ہو جاتے ہیں کہ ہم نے زکوٰۃ

محال دی حالانکہ زکوٰۃ کے لئے ان مخصوص مستحقین زکوٰۃ کو ناکہ بٹان ضروری ہے جن کی قرآن کریم نے تلقین کی ہے ہر کار خیر میں زکوٰۃ صرف نہیں کی جا سکتی۔

اگر وقت جیسا چند نفلوں کے ہاتھوں میں مایہ حکومت کی خاطر پابندی کی وجہ سے ملک کا تمام سرمایہ بیع ہو گیا ہے اور وہ خدا کو حاضر نہ کر جائے کر اپنے پورے سرمایہ کا بیسواں حصہ زور زامتی پیر و ارکا دواں یا بیسواں حصہ نکال کر اپنے اپنے حلقوں کے مستحقین زکوٰۃ ضرورت مندوں میں تقسیم کر دین تو بڑی حد تک ملک کا فقر و غلامی دور ہو سکا ہے اور وہ خود آئندہ زکوٰۃ کے قومی جرمن کی بیسی سوا (یعنی قومی حکومت کے ہاں کے امداد و مالک پر برکتی قبضہ کر لینے) سے اور آخرت کے روئے کھڑے کر دینے والے عذاب سے نجات پا سکتے ہیں۔

صدقات واجبہ

اسلامی شریعت نے مختلف عموماً سے موقت اور غیر موقت صدقات اور کھجانات (یعنی بطور عقوبت، لی سزا) بہت کثرت سے مسلمانوں کے ذمے عائد کئے ہیں کہ ان کے ذریعہ سے بھی آپس کے حاجت مندوں کی کافی حد تک معاشی امانت ہو سکتی ہے۔

① موقت صدقات واجبہ

موقت صدقات واجبہ میں عید الفطر کے موقع پر مسندۃ فطر سب ہی مسلمان نکالتے ہیں، اگر پیشہ ور یا کاروبار کو دینے کے بجائے اپنی ذاتی واقفیت کے تحت عید کی نماز سے پہلے مسلمان عید سے محروم یا جہندوں کو منظر عریق پر پہنچا دیا کریں تو وہ بھی کچھ نہ کچھ عید کے اسلامی تہوار منانے کا سامان مہیا کر کے اپنے خوش حال بھائیوں کے ساتھ عید کی خوشیاں منا سکیں کہ یہی ان صدق کو واجب فرماتے کا مقصد ہے، مگر بڑا ہر دین دینی شریعت کی روح سے بے خبری اور بے اعتنائی کا یہ صدق فطر نکالتے ہیں اور عموماً بے مصرف خرچ ہوتا ہے یا بہت نام و تحظیم نہ ہونے کی وجہ سے خاطر خواہ مقصد حاصل نہیں ہوتا، ہمیں اس کے لئے صادق شریعت عید الفطر اور اسلام نے صدق الفطر کو واجب فرمایا ہے۔

اسی طرح "مید قربان" کے موقع پر محمد بن کے مخالف پروپیگنڈے اور حکومت کے رکاوٹیں کھڑی کر دینے کے بارے میں ایڈیٹنگلے پیرے ملک میں مسلمان بڑوں قربانی کے جانور ذبح کرنے ہیں اور مسلمان میں قربانی کے حاشیہ وقت (فقراء اور مسکین کی امانت) کو سامنے رکھ کر قربانی کا گوشت صرف ان غریب اور نادار بھائیوں کے گھر پہنچائیں جو قربانی نہیں کر سکتے تاکہ وہ بھی خرافی کے ساتھ گوشت کھ سکیں اور ہم قربانی نیز قربانی کے جانور کے باقی قابل فروخت اجزاء اور بے اہتمام اور تنظیم کے ساتھ فروخت کر کے اس لاکھوں روپے فی رقم خلیفہ اور سہ ماہی خدائی گرامت سے خستہ حال اور ضروریات زندگی سے محروم لوگوں کی - مائیں امانت کریں جو مسکروں کا غناہ ان ہی ایک واجب صدقہ کے ذریعہ فخر و افلاس کے جنگل سے رہائی پاسکتے ہیں خصوصاً راجہ کہ مناسبت حج کے طور پر منی میں کی جانے والی قربانی کے جانوروں کا گوشت اور پوست تو اس بڑی عراج ضائع اور ہر بار ہوتا ہے کہ اس فاقہ مست مسلمان قوم کی اس بے بسی پر ہر باشعور انسان انشت بدحال ہے۔

اس میکا کی قربانی کے دور میں اس خود کار مشینیں ان پور جو چکی ہیں جو ذبح شدہ جانوروں کی کھال مادہ اور بلڈ سوسا وغیرہ کو چند سیکنڈ میں ایک اور قابل استفادہ صورت میں مینا کر سکتی ہیں سو فی حکومت ہر قسم کی ضروریات زندگی میں کام آنے والی مشینیں امریکی ملک سے درآمد کر رہی ہیں مگر اس نئی ورتومی سرمایہ کے ضیاع کا اسے احساس تک نہیں ہوتا

① غیر موقت صدقات واجبہ!

اسلامی قیامت میں خدائی نافرمانی اور ارتکاب گنہگار کی واپسی اور خدائی سزا سے بچنے اور معصیت و گناہ کے ارتداد (غفلت) کا ذریعہ احرام بلبلیں نے صدقہ دل سے تو بہا اور استغفار تجویز فرمایا ہے لیکن دینی کے ساتھ ساتھ دنیوی مطلق پروردگار نے اپنے مانتہ بندوں کی حاجت روائی کی حکمت کے تحت بعض معصیت اور نافرمانیوں کے ارتکاب کرنے پر دینی کثرت بھی واجب فرماتے ہیں اسی طرح بعض عظیم مذہب کی توفیق دینے یا مردوں کے پورا فرمادینے کے شکرانے کے طور پر قربانی (جس کو ان کی اصطلاح میں "در شکر" کہتے ہیں) یا مالی عمدت ممکن ادب فرمائے

جیسا کہ حدیث کو تو ان کے ذریعہ ضروریات زندگی سے محروم خلق خدا کی معاشی اعانت ہوتی رہے غرض قوم کے زرباب اموال اور خوشحال لوگوں کے اسباب میں سے معتد بہ رقم زکوٰۃ، شرف رسانی اور صدقات و نذر و غیرہ کے عنوان سے لگائے جاتا ہے اور وہ کار مال نے ان دولت مندوں اور خوشحال لوگوں پر فرض قرار دیا ہے اگر یہ طبقہ اپنے اسباب میں سے یہ رقم و یا تعداد کی کے ساتھ نکال اور مستحقین پر اقسام و احتیاج کے ساتھ خرچ کرتا رہے جو اسلامی ملک میں فقہ و افلاس کا مسئلہ بطریق احسن حل ہو سکتا ہے۔

مگر یہ جب ہی ممکن ہے کہ مسلمانوں کے ممالک اور خوش حال طبقہ کا ضمیر مردہ نہ ہو جائے جو اور ملک کی ۹۰ فیصد فقر اور وادی میں اور ممالک سے محروم خلق خدا کی حالت زار کا احساس ان کے باہمت دلوں میں موجود ہو۔

مگر وائے عروہ کی انکس دولت کے نشہ میں مست خلق کی بے حس کی حد تک پہنچ گئی ہے کہ خدائی قہر ان کی آنکھیں کھول سکتا ہے۔ العیاذ باللہ والیہ اللہ استغنی

میراث

قرآن حکیم نے جن مختلف قسم کے اتفاقات کا چار مختلف عنوانات کے ساتھ ذکر فرمایا ہے اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے انواع و اقسام کے اسباب اور ان پر وجوب زکوٰۃ کے جو تفصیلی احکام بیان فرمائے ہیں اگر سب سے مراد یہ ہو اور جائیداد صدقہ دین سے ان پر عمل کرے، تو وہی تو ملک کی دولت قومی معیشت میں قطعاً گردش کرتی رہے اور سرمایہ برابر بہت بدست متحرک رہے چند باتوں یا چند خاندانوں میں سرمایہ رک ہی نہیں سکتا اور اگر اتفاقاً کسی فرد کے پاس ملک بھی جائے یعنی ان اتفاقات اور زکوٰۃ و صدقات ادا کرتے رہنے کے باوجود سرمایہ جمع ہو بھی جاتا ہے تو اس کی وفات کے بعد اسلامی احکام کے مطابق میراث تقسیم کرنے کے بعد دوسرا یہ خواہی نہی صورت میں جو متفرق اور متحدہ ملکوں میں تقسیم ہو کر حرکت میں آجاتا ہے تمام ملک کے ایک فرد (سرنے والے) کے بجائے متعدد افراد، ذکور و اناث (مرد بھی عورتیں بھی)، کف بن جاتے ہیں اور انہیں دولت کی بخشش ہو جاتی ہے۔

اگر پاکستانی حکومت ملک کی موجودہ جائیدادوں کو غیر اسلامی اور خالصتہ طور پر (جس کا نام غیر اسلامی حکومتوں نے "قومینہ" رکھا ہے) قبضہ میں لینے اور منصف کرنے کے بجائے (جس کا ملک کے تمام جائیدادوں اور زمینداروں کو صرف تین پینسوں کی ادائیگی وٹری خریدنے اور ریٹ کے مطابق تقسیم کرنے کے احکامات جاری کر دے تو ملک کی موجودہ جائیدادیں اور زمینداریاں (جو بینکوں، سرکاری اور بڑوں، ایکڑ زمین کے رقبہ پر مشتمل ہیں) سب کی سب خالص اسلامی طریق پر تقسیم ہو کر خود بخود ختم ہو جائیں گی۔ زمینداروں اور زمینداروں سے عدم توازن کے پاس زمینیں پہنچ جائیں اور سبھی بھر جائیدادوں اور زمینداروں کی معاشی گرفت بلکہ اقتصاد میں سے خدا کی مخلوق آزاد ہو جائے۔

غرض اسلام کے معاشی نظام کو استوار رکھنے اور مستطاب تقسیم دولت کے یہ تین اصولی اصول ہیں:

① مسلمان صاحب مال کی ضروریات سے زائد اموال کا مختلف مدت میں نفاق (خرچ کر دے رہا)

② صاحب نصاب مسلمان مالداروں کے نمونہ برائے اموال اور پیونہ وہ میں سے زکوٰۃ اور عشر یا نصف عشر در صدقات واجب کا ادا کرتے رہنا۔

③ مسلمان مرنے والے کی تمام مالک کی ورثہ (خواری، انفرادی، معیشت اور ادبی الاحام) پر حسب قاعدہ شریعہ تقسیم کرنا۔

ان تینوں اصول پر عمل کرنے کی صورت میں کسی اسلامی ملک میں آستانہ زر یعنی قومی سرمایہ کے چند تقسیم چندہ عداوتوں میں سمٹ کر جام ہو جانے کا کوئی امکان باقی نہیں رہتا اور نہ ملک کے ۹۰ فیصد افراد فقر و غلامی کی انسانیت موذی زہر دہب دشمن لعنت میں گرفتار ہو سکتے ہیں اور نہ اس اسلامی ملک میں اشتراکیت اور سوشلزم سے پروپیگنڈے کے لئے نقد سازگار ہو سکتی ہے اور نہ ملک میں عوامی بحران کا وہ آتش فشاں پھاڑ پھٹ سکتا ہے جس کا لادان ملک کے امن و سلامتی کو چھوٹا کرے جس کا جیالک "نظر قومی حکومت لگام ہونے سے پہلے ہم دیکھ چکے ہیں۔

اسلام میں معاشی مساوات اور عدل کا مطلب

یاد رکھئے معاشی مساوات اور عدل انصاف کا یہ مضرب ہر شخص جب کہ ملک کے تمام افراد (اصل سے اور نہ نیک) ایک ہی قسم کی خوراک کھائیں ایک ہی قسم کا لباس پہنیں ایک ہی قسم کے مکان میں رہیں اور سب کے سب یکساں لوازمات زندگی کے مالک ہوں اگر کسی کارخانہ کے مالک کے پاس رہتے کے لئے بنگلہ ہے تو وہی عامی بنگلہ کارخانہ کے ہر مزدور اور ملازم کے پاس ہونا چاہیے اگر کارخانہ کے منجر کے پاس گاڑی ہے تو ہر مزدور کے پاس وٹسی علی کار ہونی چاہیے اگر ایک ماہر فن اور آزمودہ کار کا دیگر کو بڑا درپے ہو اور تنخواہ ملتی ہے تو اس کارخانہ کے ہر ایک پاسبان اور چوکیدار کو بھی ایک بڑا درپہ ہو اور تنخواہ ملنی چاہئے اسی طرح اگر ایک ہی مریض زمین کے مالک زمیندار کے پاس رہنے کے لئے بنگلہ ہے گاڑی یا گھوڑی ہے تو اس کے ہر حرا راع اور کاشتکار کے پاس ایسا ہی بنگلہ مکان گاڑی یا گھوڑی ہونی چاہئے۔ علی ہذا القیاس۔

اس قسم کی مساوات تو قانون فطرت کے بالکل خلاف ہو تو قوم و ملک کے افراد کی اہمیتی ہونی، تنگ، متنوع صلاحیتوں اور اہلیتوں پر قلم بندہ ان کی بیخ کنی کے مترادف ہے اور زندگی کے مختلف شعبوں اور گروہوں میں شہر ہائے معیشت کی برتری برتری کو مسدود کر دینے کے ہم معنی ہے جو سب سے بڑا قومی معیشت پر ظلم بلکہ جرم ہے، حقیقت یہ ہے کہ:

ہر کسی کو ملے سوا سوا

قدرت خداوندی نے ہر انسان میں انفرادی طور پر زندگی کے شعبوں میں سے کسی نہ کسی شعبہ کے ذریعہ سب معاش کی ایسی خاص اہلیت اور صلاحیت و ذہانت فرمائی ہے کہ دوسرے انسان میں وٹسی اہلیت و صلاحیت نہیں ہوتی اور پھر گونا گوں قسم کے ہونی و اعلیٰ روزی حاصل کرنے

کے چہرے اور حذل راستے اس مختلف صلاحیتوں اور صلاحیتوں کے ساتھ مل کر، ایک حقوق کے لئے کھول دیئے ہوئے ہر شخص کی اپنی مخصوص صلاحیت اور اہلیت کے مطابق سب ماحول کا راستہ اختیار کرے اور زیادہ سے زیادہ فراخ روزی اور خوشحالی حاصل کرنے کی غرض سے زیادہ سے زیادہ دولت و ثروت اور عرق و بھاری سے کام کر لے۔ اور اسی طرح ان مختلف اور متنوع صلاحیتوں اور صلاحیتوں کے مالک لوگوں کی فائدہ کوئی مقررہ عام پر آتی رہے اور قومی و ملکی حیثیت کا ہر شعبہ روز افزائی و ترقی کرتا رہے اور قومی زندگی کا سیارہ اس فطری طریق پر آ پے۔ یہ آپ تربیت سے بلند تر ہو کر ہے ہی کے علم و حکیم پر درود گزارنے پر انسان کی فطرت میں فراخ روزی اور خوشحالی زندگی بسر کرنے کا فطری جذبہ و طبیعت فرمایا ہے حذل ذرائع سے زیادہ سے زیادہ خوشحالی حاصل کرنے کی ہمت افزائی فرمائی ہے وہ باقی حق و عدل کی نہایت لعین چیز ایسے میں بھی کی ہے ارشاد ہے:

﴿قُلْ مَنْ حَزَمَ زِينَةَ اللَّهِ الْفُحْشَ أَخْرَجَ نَجَاسَةً مِنَ النَّفْسِ مِنْهُ﴾

[الاعراف: ۳۲]

الترغی

ترجمہ: (اے نبی) کہہ دو: جس نے زینتِ خدا کی (عطا کی ہوئی) لذت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے پیدا کیا ہے اور پاکیزہ و زینت (کھانے پینے کی چیزوں) کو۔
 ہاں حرام خوردگی سے بچنے اور حرام ذرائع معاش سے محفوظ رہنے کی غرض سے ہوس و زہامدوی اور اسراف و فضول خرچی سے بڑی شدت سے منع فرمایا ہے آپ پڑھ چکے ہیں کہ ”کلوا و اشربوا“ کے وزن کے ساتھ ہی ساتھ ”ولا تسرفوا“ کا قدغن ضرور لگا ہوا ہے اور ”ان الله لا يحب المرففين“ پر ہی کتھا نہیں فرمایا بلکہ: ”ان الله لا يحب المرففين“ کا بھی اضافہ فرمایا ہے بلکہ اسراف سے تو امور خیر سے میں خرچ کرنے کی صورت میں بھی منع کیا ہے اور اس کے انجام پر متنبہ فرمایا ہے ارشاد ہوا:

﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعْلَكَ مَغْلُولًا إِلَىٰ عُنُقِهِ وَلَا تَبْسُطْهَا عَلَىٰ السَّبْطِ﴾

فَتَبْسُطَ مَلُومًا مَحْسُورًا [الاسراء: ۲۹]

ترجمہ: اور نہ رکھ اپنا ہاتھ بندھا ہوا اپنی گردن سے اور نہ ان کو بالکل ہی کمزور دے کہ تو بھروسہ قائم طاقت ہو کر (یا) نکلا ہو کر (یعنی نکل) و اس کے لئے تسلی کی صورت میں

کڑیں اور اصول و ضوابط کی صورت میں نگہ اور بے فیض بن جائے۔

اسی طرح جو جس مجمع مال و زر کی جو اس طلب روزی قرائح کے حد اعتدال سے تجاوز ہو جائے گا تو یہ جس قدر بڑا ہی اصول و ضوابط کی احادیث میں بڑی سختی سے مذمت بیان کی گئی ہے۔

خیر خدا رقی علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی امت و متہ پر فرماتے ہیں:

”لا اشد علی علیکم الفقر ولكن اشد علی علیکم اذا

ہی حیزت لکم فتا فسا فبھا کما تنافس من کان قبلکم

فتھلکمکم کما اھلکمتمہم“۔

ترجمہ: مجھے تمہارے اوپر فقر اور تشدد کی سے محضت کا اندیشہ نہیں بلکہ مجھے تمہاری

نے مال و دولت سے ہے کہ وہ تمہارے قدموں میں (اٹھنی کر دینی ہے) تو تم ایک دوسرے

سے بڑھنے کی دھڑکی میں لگ جاؤ جیسے تیرے چلی تو میں دنیا و دھن میں جگہ کی تمہیں پس تمہیں ایسے

نی بڑا کر دوں گے جیسے ان کو ہلک کر دے۔ غرض حد اعتدالی میں رہتے ہوئے غریب روزی و خوش

حال زندگی کی طلب میں انگریز یا مذہب و نور قوی سے پر معیار زندگی کے قدرتی طور پر روتہ رفت بلند

ہوتے رہنے کا ذریعہ ہے۔ اگر لگے حقائق من و مات اور عمل کے حقیقی یہ ہے کہ تمام معیشت پر یہ ہونا

چاہئے کہ ہر فرد کو اپنی فطرتی صلاحیت و اسیت پر روئے کار لانے کے مواقع و امکانات ہمسر

ہوں اور ہر شخص کو اپنی بہت کا پورا پورا معاونہ و تار ہے۔ یہی حقیقی معاشی مساوات ہے اور یہی قدرتی

عدل و انصاف اور یہی قانون قدرت کا تقاضا ہے۔

اجتماعی زندگی میں طبقاتی تفاوت اور

معیار زندگی کا فرق ناگزیر ہے

علمائے معاشیات اس پر متفق ہیں کہ جیسے انسان کی فیزیائی عمر، برکت نچن ہیں، لہذا

نہیں و مسکن، ایسے ہی انسانی معیشت کے اساسی شعبہ بھی تین ہیں، ان تین شعبوں کے سب

و معاشی کرنے والے انسان بھی اصول و تمیز طقوس پر مشتمل ہیں، تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ خالق کائنات اپنے ارشادِ ابراہیمی:

﴿وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَالِيشَ فَلْيَلْبِسُوا

الْأَعْرَافَ ۝۱۰۰﴾

ماتشکروں﴾

ترجمہ اور یہ حقیقت ہے کہ ہم نے تم کو زمین میں (صرف کی) پرہیز قدرت دے دی ہے اور تمہاری زمین میں تمہاری روزی کے وسائل رکھ دیے ہیں (مگر) تم اس کا شکر نہ دینے لگتے ہو۔

کے تحت انسانی معیشت کا نظام دستور اور محکمہ بنیادوں پر قائم رکھنے کے لیے فطری طور پر تین قسم کی صلاحیتوں اور ہنجوروں کے مالک انسان پیدا فرمائے ہیں۔

① پہلا طبقہ ایسی فطری صلاحیتوں اور ہنجوروں کے مالک لوگ جو (خالق کائنات نے انسانی زندگی اور اس کے لوازمات کو برپا کرنے کے لئے زمین میں، پہاڑ، دریا، سمندروں میں جو خام دھیرے پیدا کی ہیں یا تیار کرنے کی صلاحیت ان میں رکھی ہے) اس خام پیداوار کو فراہم روزی اور خوشحال زندگی حاصل کرنے کے فطری جذبہ کے تحت اپنی ان محکمہ اور کارکردگی سے قابل انتفاع صورت میں لاتے ہیں یہ فطری معیشت کا پیداوار شعبہ ہے زراعت، ذخیرہ کاری، آبپاشی، مکان بنی، نگہبانی، ماسی گیری، ٹوڈرلی وغیرہ شعبے اس کے تحت داخل ہیں۔

② اس طبقہ کی مراد وہ خام اشیاء انسانی صنعت اور تصرف کے بغیر انسان کے لئے قابل انتفاع نہیں ہوتیں مگر جو جب تک چسپانہ جائے اور اس سے روٹی نہ پکا لی جائے انسان نہیں کھا سکتا روٹی یا اوان سے جب تک گیزرانہ بناجے انسان اپنا جسم نہیں ڈھانپ سکتا سردی گرمی سے نہیں بچ سکتا کٹریں کو جب تک پیرا اور تراشہ نہ جائے اور تعمیرات میں یا دوسری ضروریات میں کام آنے والی شکلوں میں تبدیل نہ کیا جائے انسان نہیں اور اس کے تحقق ضروریات زندگی کے لئے اس کا استعمال نہیں کر سکتا۔ سنا چاندی، نوبال، چم، وغیرہ معدنی اجزاء کو جب تک ضروریات زندگی میں کام آنے والے اوزار و آلات، اسے چمک، نظر، وقت و توانی اور زیورات وغیرہ کی شکل میں آہلانہ جائے ان سے انسان انتفاع نہیں کر سکتا اس لئے عظیم و عظیم

رسبہ انوائسین۔ یہ کچھ انسانی فطری طور پر ایسی صلاحیتوں اور اہلیوں کے مالک پیدا فرمائے جو خام اشیاء کو انسانی ضروریات زندگی اور ان کے لوازمات میں کام آنے والی صورتوں میں تبدیل کر سکیں کہ انہیں رکھتے ہوں اور سب معاش کی خلقی احتیاج اور زیادہ سے زیادہ فراخ روزی اور خوشحال زندگی حاصل کرنے کے فطری جذبہ کے تحت اپنی ہلچلوں اور صلاحیتوں کو خام اشیاء سے تو بنو، مصنوعات پیدا کرنے میں صرف کرے یہ انسانی معیشت کا دوسرا شعبہ ہے تمام صلاحیت و حرفہ اپنی سے لیکر عقل تک سب اس کے تحت داخل ہیں۔

انسانی ذہن و فکر اور قوت دریافت و قوت ایجاد و استخراج جوں جوں ترقی کرتی گئی نیز ضروریات و لوازمات زندگی کا تنوع جس قدر بڑھتا گیا اس قدر مصنوعات کا دارم و وسیع سے وسیع تر ہوتا گیا، صنعت کاروں نے فراخ روزی سے فراخ تر روزی کمانے اور آمدنی بڑھانے کے فطری جذبہ کے تحت اپنی کارکردگی کو بڑھانے صنعتی پیداوار میں اضافہ کرنے کی غرض سے مشینیں ایجاد کرنا اور انہوں کے بجائے ان سے کام لینا شروع کر دیا یہاں تک کہ آج کی دنیا میں انسانی معیشت کے اندر سب سے زیادہ وسیع اور اہم حصہ صنعت و حرفت کا ہے۔

⑤ طبقہ جو زمین سے پہاڑوں سے اور سمندروں سے خام پیداوار برآمد کرتا ہے اس کا ان لوگوں سے خرید کر ایک خطے سے دوسرے خطے میں اور ایک ملک سے دوسرے ملک میں پہنچا بازاروں اور منڈیوں میں لے کر صنعت کاروں کے ہاتھ فروخت کرنا اسی طریقہ دوسرے طبقے مثلاً کارگیروں اور صنعت کاروں کی پیداوار مصنوعات و ضرورت متبادل تک پہنچنا اور ان کے ہاتھ فروخت کرنا انسانی معیشت کا ایک مستقل اور پیچھے دونوں شعبوں سے بالکل مختلف شعبہ ہے نہ تو کائنات نے اس شعبے کے لئے انسانوں میں مخصوص صلاحیتوں اور اہلیوں کا مالک ایک طبقہ ایجاد فرمایا ہے جو اپنے معاشی منا: اور فراخ روزی کے فطری جذبہ کے تحت خام پیداوار اور مصنوعات کی نفع بخش طرح پر خرید و فروخت کرنے کی حاملہ مالک ہے اس کو زائد معاش اور خوشحال زندگی بسر کرنے کا وسیلہ بھی خام اشیاء اور صنعتی پیداوار کی درآمد و برآمد ہے اس کا نام معاشیات کی اصطلاح میں تجارت ہے۔

ہم آگے بڑھنے سے پہلے آپ سے درخواست کریں گے کہ آپ آیت کریمہ یا اس کے اردو ترجمہ کو دوبارہ پڑھیں اور سمجھیں کہ اللہ جل شانہ کے انسان کو زمین پر قدرت دینے اور اس میں معاشرت (معیشت کے طریقے) جو بڑا ترسنے کا مطلب بھی ہے کہ ہم نے تم کو فطری طور پر ایسے مختلف اور متنوع صلاحیتوں اور اہلیتوں کا نصاب بنا کر بھیجا ہے کہ تم میں سے ہر شخص کس معاش اور فراخ روزی کے فطری جذبہ کے تحت اپنی اپنی طبیعت و صلاحیت اور فطری رجحانات کے مطابق انسانی معیشت کے شعبوں میں سے موزوں ترین شعبہ میں اپنی کارکردگی کو بروئے کار لائے اور مجموعی طور پر تم سب کی کارکردگی سے انسانی معیشت کا نظام بحکم بنیاد دوسرا نہ صرف استوار رہے بلکہ بڑبڑرتی کرتا رہے یہ جو یک جملہ معترضہ تھا۔

بہر حال آپ نے دیکھ لیا کہ انسانوں کی یہ تینوں معاشرتی طبقے (جو انسانی نظام معیشت کے سنگ بنیاد کی حیثیت رکھتے ہیں) اپنی اپنی فطری صلاحیت و اہلیت کے اعتبار سے بھی ایک دوسرے سے مختلف ہیں اور کارکردگی اور دائرہ کار کے اعتبار سے بھی ایک دوسرے سے مختلف ہیں، لیکن غذا، لباس، مسکن وغیرہ و طور و زندگی کے اعتبار سے بھی ایک دوسرے سے مختلف ہیں ان کا معیار زندگی بھی ایک دوسرے سے مختلف ہے۔ فرائض اور خوشحالی کے مظاہر بھی نوعیت کے اعتبار سے ایک دوسرے سے مختلف ہیں مثلاً مسکینوں اور ان کے متعلقین کے لئے دیہاتوں کی کھلی فضاء میں سکونت، سادہ مگر قوی اور دیرپہ ختم غذا، مختصر سا لباس، ان کی سخت کوشی اور حقیقت کشی کے لئے موزوں ہیں، مسلمان رات و آسائش ان کی کارکردگی کے لئے سخت معسر ہے ان کی خوشحالی اور حصول کے مظاہر ان کی کھیتوں کی سولٹیوں کی آلات و لوازمات کا شکاری کی اور آب پاشی کے لئے ٹنڈوں کی سکھرت اور فراوانی ہے جس کے برعکس امیروں کے کاویار کے لئے ایسے شہروں میں رہائش جہاں بڑی بڑی منڈیاں ہوں، آرائش ہوں، پرواقف بازار ہوں، مگر غیر ملکی، بل تجارت کی دستیابی کی اور مسائل محل و قس کی سہولتیں اور در آمد و برآمد کی آسانیاں میسر ہوں ضروری ہے ان کے لئے ہلکی اور زود ختم غذا، آسنا یا وقار لباس، پختہ اور پر تکلف مکان اور آسائش و آرام کے سامان کی فراوانی ان کے کامیابی کی سادہ و سحر رکھنے کیلئے نہایت ضروری ہے ان کے حصول اور خوشحالی

ہو سکتا ہے نہ اہل ہر طبقہ کے افراد کی مزدکار یعنی آمدنی کا معیار رکھنا، نہ سکا ہے، مادہ دینی غیر عقلی اور
تکول کا معیار دیکھا ہو سکتا ہے۔ یہی مطلب ہے خالق کائنات کے اس ارشاد کا:

﴿وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ﴾ (الحج: ۱۷)

ترجمہ: اللہ نے ان میں سے بعض کو بعض پر، روزی میں افضلیت دی ہے۔

اور چونکہ قومی معیشت کے بنیادی شعبوں میں سہ روزہ، تینوی طبعوں کے اعلیٰ درجہ کی
معاہدوں کے مالک افراد اپنی کارکردگی کو زیادہ سے زیادہ تک پہنچانے میں اپنے طبقہ کے اعلیٰ
درجہ کے افراد کے تعاون کے محتاج ہیں اور وہ اپنی درجہ کے فراوانی فطری پختی کی بناء پر حصول
معاہدوں کی کمی کی کفایت کرنے میں ان اعلیٰ درجہ کے افراد کے تعاون کے محتاج ہیں اس لئے خالق
کائنات نے اس دو طرفہ احتیاج کو برائے کرنے کے لئے فطری طور پر ان دونوں قسم کے افراد کے
درمیان باہمی تعاون کا قدرتی رشتہ پیدا فرمایا اور یہ ہے:

﴿اَھُمْ یُفْعَمُونَ رَحْمَتِ رَبِّكَ لَھُمْ فِیْھَا مِنْھُمْ مَعِیْشَتھُمْ

فِی الْخَیْوَۃِ الدُّنْیَا وَرَفَعْنَا بَعْضُھُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ

لِیُشْخَذَ بَعْضُھُمْ بِبَعْضٍ سَخَرْنَا رَحْمَتِ رَبِّكَ خَیْرًا مِّنَّا

بِکُمْ مَعْمُودٌ﴾

[الزحرف: ۶۱]

ترجمہ: کیا وہ تمہارے رب کی رحمت (نعمت اور نجات) کو تقسیم کرنے میں بیٹھے ہیں
حالانکہ دنیا کی زندگی میں ان کی معیشت کی تقسیم بھی ہم ہی نے کی ہے اور بعض کے درجے
(معیشت کے اعتبار سے) بعض پر بلند کیے ہیں تاکہ ایک دوسرے کے کام کر سکیں اور تمہارے
رب کی رحمت ان کی سب کچھ اور دولت سے (بہرہ مند) ہو رہے ہیں۔

غیر مناسب نہ ہو گا کہ ہم اس قانونِ نصرت اور آیت کریمہ کی روشنی میں ایک سادہ
تقریب کا خاکہ کر دیتے:

معاہداتی مساوات اور عدلیہ کے معنی یہ ہیں کہ قوم کے ہر فرد کو اپنی فطری صلاحیت اور
انیت کو بروئے کار لانے کے مواقع برابر ملتے ہیں اور ہر فرد کو اپنی محنت کا پورا پورا معاوضہ
یعنی حق ملے گا۔ یہ سبکی معاشی مساوات ہے اور یہی اصل و انصاف ہے اور یہی

﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا لِلَّهِ كَثِيرًا مِمَّا تَعْتَمِدُونَ﴾ (سجہ: ۶۱)

ترجمہ: جب تم نماز پڑھ چکے تو زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ کا فضل (رزق) حاصل تلاش کرو اور اللہ کا تو (بہت) بات میں (کثرت سے یاد کرتے رہا کرو تاکہ تم خدا کا پاؤں)۔
 زیت لیں تاکہ اس معاش کے لئے سفر کرنے والوں کو فرماؤ روزی حاصل کرنے کی ترغیب دیتا ہے مگر ساتھ ہی مرنے کے بعد خدا کے سامنے پیش ہونے کو بھی یاد دلاتا ہے:
 ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا لِامْتَسُوا فِي مَنَاسِكَهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ (زالت: ۱۵)

ترجمہ: وہی خدا ہے جس نے زمین کو تمہارا فرمانبرداریہ دیا پس اس کی بلندیوں (اور پستیوں) میں چلو چرو (سفر کرو) اور روزی حاصل کرو (حرم یاد رکھو) اسی کے پاؤں ٹوٹ کر جاتا ہے۔

غمران کے ساتھ ساتھ زیادہ سے زیادہ خرچ کرنے کی بھی ترغیب دیتا ہے (جیسا کہ آپ اللہ کی بخشش میں پڑھ چکے ہیں) غمران میں دولت کی معجزوں سے جن میں سب سے زیادہ دولتیں اور جب مال اور دولتیں ذرا اندوزی ہے، حاشہ کو مختصر رکھنے کی غرض سے حاشیہ کے ساتھ ذرا اندوزی سے منع کرتا ہے، یہی طریق ایک طرف اصراف و تنذیر سے دوسری طرف ملکی اسدک سے منع کرنا ہے اور اعتدال کے ساتھ خرچ کر کے رہنے کو نہ کا قرب حاصل کرنے اور عبادتِ حق کے مقدس امر میں شامل ہونے کا ذریعہ قرار دیتا ہے۔ (قرآن کریم کی آیات اس سلسلہ میں شپ اللہ کی کے آخر میں پڑھ چکے ہیں۔

اسلامی معاشیات

خدمت

(مزدوری تو کرنی چاہیے اور مرنے سے قبل معاشی دولتیں)

عمد معاشیات کی اصطلاح کے مطابق خدمت (یعنی معاوضہ حاصل کرنے کی غرض سے دوسرے کے لئے کام کرنا جس کو عرف میں مزدوری یا نوکری کہا جاتا ہے) بھی ایک ضریقی پیدا کن دولت ہے، اس لئے اس خدمت میں خدمت کرنے والے کی معاشی احتیاج پورا کرنے کا وصف بھی پایا جاتا ہے اور قافز استبدال بھی ہے یعنی اس خدمت کے عوض میں خدمت کرنے والا اپنی معاشی ضرورت کو پورا کرنے والی اشیاء و خواہ بصورت جنس خواہ بصورت ذر نقد حاصل کرتا ہے اور ایجنر مزدور یا نوکر کے ساتھ ساتھ یہ خدمت ایسا جگہ سے دوسری جگہ منتقل بھی ہوتی ہے اس لحاظ سے اس میں نقل پذیری کا وصف بھی موجود ہے، اس خدمت میں عام ”پیدائش“ منت ہے۔

شرعیہ کی اصطلاح میں بھی جس طرح مالی ”مستحوم“ قیمت دلی شے ہے، اسی طرح انسان کے ”منافع“ بھی مستحوم (قیمت دلی شے ہیں) اور جیسے مالی کا تبادلہ دل کے ساتھ ہی دھرم کہلاتا ہے، اسی طرح منافع کا تبادلہ مالی کے ساتھ اجارہ کہلاتا ہے۔

فرق اتنا ہے نہ بیع و شراء میں تو دونوں طرف مال ہوتا ہے جو لی اور یا جاتا ہے اور جادو میں ”منافع“ بیع و شراء میں نہیں ہوتے، ہاں کام قتم ہونے کے بعد دہود میں آجاتے ہیں۔ اس لئے اجارہ ہندہ میں صرف ایک معاہدہ ہوتا ہے جو امیر اور مستاجر (آج کے دیہان کیا جاتا ہے) ہاں اجارہ (کام قتم ہونے پر) عقد بن جاتا ہے، وہی نئے کام قتم

ہو نے سے پہلے بیج معاوضہ (اجرت) کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ باچارو کے مفصل احکام کتب فقہ سے معلوم کیجئے۔^۱ لہذا جس طرح ذراعت مساعیت اور تجارت پیدا کئے دولت کے طریقے اور کسب معاش کے وسیلے ہیں، اسی طرح مزدوری کرنا یا نوکری کرنا بھی پیدائش دولت کا ایک طریقہ اور سب معاش کا ایک وسیلہ ہے۔

انسان کی تمدنی زندگی میں اس خدمت کی اتنی اہمیت ہے کہ اس کے بغیر عوام انسان کسی بھی ذریعہ معاش سے روزی نہیں کما سکتا، مثلاً: ایک نوکاشت کرنے والا زمین کا ملک جس کے پاس کھیتی باڑی اور آب پاشی کے تمام لوازمات موجود ہیں زمین بھی ہے، دھن بھی ملتی ہے، جس میں اور آب پاشی کے لئے تنوں اور بہت بھی ہے، ضرورتی اخراجات کے لئے سرمایہ بھی ہے، ان تمام عوامل کے موجود ہونے کے باوجود وہاریوں اور مزدوروں کا محتاج ہے جو کھیتی باڑی کے فتنے اور گونا گوں کاموں میں اس کا ہاتھ بٹائیں، اس لئے کہ وہ تمام کاموں کو انجام نہیں دے سکتا، خوش اسلوبی کے ساتھ پیداوار اور نفع بخش طریق پر انجمن نہیں دے سکتا۔ غرض ایک خود کاشت زمین کا مالک کا شکار بھی اول سے لے کر آخر تک ہر قدم پر ایسے لوگوں کا محتاج ہے جو اجرت پر اس کے لئے کام کریں، دوسری طرف یہ تمام ہاری اور مزدور بھی جو محنت کے صلہ میں تمام تنوں پیداوار زمین پر ملنے والی پھل وغیرہ سے محروم ہیں، پہلی روزی دھن کرنے کے لئے اس زمین اور لوازمات ذراعت وغیرہ کے ملک کے محتاج ہیں کہ اس کے لئے کام کر کے روزی کمائیں۔

یہی صورت حال تمام مذکورہ بالا وسائل معاش میں کا فرمایا ہے، انمول صنعت برہنہ خواہ تجارت، عیش و لطف، سے ہر انسان سب معاش میں دوسرے انسان کے تعاون کا محتاج ہے اور اسی باہمی احتیاج اور اس پر مبنی تعاون کا نام تمدن یا تمدنی زندگی ہے۔ یہ بالآخر کائنات کا وہ کھوئی نظام

۱۔ الأجرة لا يجب بالعموم، بل بالحدی معانی ثلاثة: إما بشرط التعميل أو بالتعميل من غير شرط أو باستيفاء المقتضى عليه. الخلدية - باب الأجر متى يستحق - ۱/۲۹۷ ج ۳ - مكتبة وهبانية۔

۲۔ باچارو میں مزدوری پر کما - موضح معلوم ہو ۲ - اجرت معلوم ہو ۳ - باچارو میں شیش کی علامت سے کھتی ہے وہ اجارہ میں لڑنے کی کمی استقامت کھتی ہے۔ دیکھ کر کتاب الخدم ۱ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۰۲ - ۶۰۳ - ۶۰۴ - ۶۰۵ - ۶۰۶ - ۶۰۷ - ۶۰۸ - ۶۰۹ - ۶۱۰ - ۶۱۱ - ۶۱۲ - ۶۱۳ - ۶۱۴ - ۶۱۵ - ۶۱۶ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۱۹ - ۶۲۰ - ۶۲۱ - ۶۲۲ - ۶۲۳ - ۶۲۴ - ۶۲۵ - ۶۲۶ - ۶۲۷ - ۶۲۸ - ۶۲۹ - ۶۳۰ - ۶۳۱ - ۶۳۲ - ۶۳۳ - ۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۳۶ - ۶۳۷ - ۶۳۸ - ۶۳۹ - ۶۴۰ - ۶۴۱ - ۶۴۲ - ۶۴۳ - ۶۴۴ - ۶۴۵ - ۶۴۶ - ۶۴۷ - ۶۴۸ - ۶۴۹ - ۶۵۰ - ۶۵۱ - ۶۵۲ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۶۵۶ - ۶۵۷ - ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲ - ۶۶۳ - ۶۶۴ - ۶۶۵ - ۶۶۶ - ۶۶۷ - ۶۶۸ - ۶۶۹ - ۶۷۰ - ۶۷۱ - ۶۷۲ - ۶۷۳ - ۶۷۴ - ۶۷۵ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ - ۶۸۰ - ۶۸۱ - ۶۸۲ - ۶۸۳ - ۶۸۴ - ۶۸۵ - ۶۸۶ - ۶۸۷ - ۶۸۸ - ۶۸۹ - ۶۹۰ - ۶۹۱ - ۶۹۲ - ۶۹۳ - ۶۹۴ - ۶۹۵ - ۶۹۶ - ۶۹۷ - ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰ - ۷۰۱ - ۷۰۲ - ۷۰۳ - ۷۰۴ - ۷۰۵ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۰۹ - ۷۱۰ - ۷۱۱ - ۷۱۲ - ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۷ - ۷۱۸ - ۷۱۹ - ۷۲۰ - ۷۲۱ - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۴ - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۲۷ - ۷۲۸ - ۷۲۹ - ۷۳۰ - ۷۳۱ - ۷۳۲ - ۷۳۳ - ۷۳۴ - ۷۳۵ - ۷۳۶ - ۷۳۷ - ۷۳۸ - ۷۳۹ - ۷۴۰ - ۷۴۱ - ۷۴۲ - ۷۴۳ - ۷۴۴ - ۷۴۵ - ۷۴۶ - ۷۴۷ - ۷۴۸ - ۷۴۹ - ۷۵۰ - ۷۵۱ - ۷۵۲ - ۷۵۳ - ۷۵۴ - ۷۵۵ - ۷۵۶ - ۷۵۷ - ۷۵۸ - ۷۵۹ - ۷۶۰ - ۷۶۱ - ۷۶۲ - ۷۶۳ - ۷۶۴ - ۷۶۵ - ۷۶۶ - ۷۶۷ - ۷۶۸ - ۷۶۹ - ۷۷۰ - ۷۷۱ - ۷۷۲ - ۷۷۳ - ۷۷۴ - ۷۷۵ - ۷۷۶ - ۷۷۷ - ۷۷۸ - ۷۷۹ - ۷۸۰ - ۷۸۱ - ۷۸۲ - ۷۸۳ - ۷۸۴ - ۷۸۵ - ۷۸۶ - ۷۸۷ - ۷۸۸ - ۷۸۹ - ۷۹۰ - ۷۹۱ - ۷۹۲ - ۷۹۳ - ۷۹۴ - ۷۹۵ - ۷۹۶ - ۷۹۷ - ۷۹۸ - ۷۹۹ - ۸۰۰ - ۸۰۱ - ۸۰۲ - ۸۰۳ - ۸۰۴ - ۸۰۵ - ۸۰۶ - ۸۰۷ - ۸۰۸ - ۸۰۹ - ۸۱۰ - ۸۱۱ - ۸۱۲ - ۸۱۳ - ۸۱۴ - ۸۱۵ - ۸۱۶ - ۸۱۷ - ۸۱۸ - ۸۱۹ - ۸۲۰ - ۸۲۱ - ۸۲۲ - ۸۲۳ - ۸۲۴ - ۸۲۵ - ۸۲۶ - ۸۲۷ - ۸۲۸ - ۸۲۹ - ۸۳۰ - ۸۳۱ - ۸۳۲ - ۸۳۳ - ۸۳۴ - ۸۳۵ - ۸۳۶ - ۸۳۷ - ۸۳۸ - ۸۳۹ - ۸۴۰ - ۸۴۱ - ۸۴۲ - ۸۴۳ - ۸۴۴ - ۸۴۵ - ۸۴۶ - ۸۴۷ - ۸۴۸ - ۸۴۹ - ۸۵۰ - ۸۵۱ - ۸۵۲ - ۸۵۳ - ۸۵۴ - ۸۵۵ - ۸۵۶ - ۸۵۷ - ۸۵۸ - ۸۵۹ - ۸۶۰ - ۸۶۱ - ۸۶۲ - ۸۶۳ - ۸۶۴ - ۸۶۵ - ۸۶۶ - ۸۶۷ - ۸۶۸ - ۸۶۹ - ۸۷۰ - ۸۷۱ - ۸۷۲ - ۸۷۳ - ۸۷۴ - ۸۷۵ - ۸۷۶ - ۸۷۷ - ۸۷۸ - ۸۷۹ - ۸۸۰ - ۸۸۱ - ۸۸۲ - ۸۸۳ - ۸۸۴ - ۸۸۵ - ۸۸۶ - ۸۸۷ - ۸۸۸ - ۸۸۹ - ۸۹۰ - ۸۹۱ - ۸۹۲ - ۸۹۳ - ۸۹۴ - ۸۹۵ - ۸۹۶ - ۸۹۷ - ۸۹۸ - ۸۹۹ - ۹۰۰ - ۹۰۱ - ۹۰۲ - ۹۰۳ - ۹۰۴ - ۹۰۵ - ۹۰۶ - ۹۰۷ - ۹۰۸ - ۹۰۹ - ۹۱۰ - ۹۱۱ - ۹۱۲ - ۹۱۳ - ۹۱۴ - ۹۱۵ - ۹۱۶ - ۹۱۷ - ۹۱۸ - ۹۱۹ - ۹۲۰ - ۹۲۱ - ۹۲۲ - ۹۲۳ - ۹۲۴ - ۹۲۵ - ۹۲۶ - ۹۲۷ - ۹۲۸ - ۹۲۹ - ۹۳۰ - ۹۳۱ - ۹۳۲ - ۹۳۳ - ۹۳۴ - ۹۳۵ - ۹۳۶ - ۹۳۷ - ۹۳۸ - ۹۳۹ - ۹۴۰ - ۹۴۱ - ۹۴۲ - ۹۴۳ - ۹۴۴ - ۹۴۵ - ۹۴۶ - ۹۴۷ - ۹۴۸ - ۹۴۹ - ۹۵۰ - ۹۵۱ - ۹۵۲ - ۹۵۳ - ۹۵۴ - ۹۵۵ - ۹۵۶ - ۹۵۷ - ۹۵۸ - ۹۵۹ - ۹۶۰ - ۹۶۱ - ۹۶۲ - ۹۶۳ - ۹۶۴ - ۹۶۵ - ۹۶۶ - ۹۶۷ - ۹۶۸ - ۹۶۹ - ۹۷۰ - ۹۷۱ - ۹۷۲ - ۹۷۳ - ۹۷۴ - ۹۷۵ - ۹۷۶ - ۹۷۷ - ۹۷۸ - ۹۷۹ - ۹۸۰ - ۹۸۱ - ۹۸۲ - ۹۸۳ - ۹۸۴ - ۹۸۵ - ۹۸۶ - ۹۸۷ - ۹۸۸ - ۹۸۹ - ۹۹۰ - ۹۹۱ - ۹۹۲ - ۹۹۳ - ۹۹۴ - ۹۹۵ - ۹۹۶ - ۹۹۷ - ۹۹۸ - ۹۹۹ - ۱۰۰۰ - ۱۰۰۱ - ۱۰۰۲ - ۱۰۰۳ - ۱۰۰۴ - ۱۰۰۵ - ۱۰۰۶ - ۱۰۰۷ - ۱۰۰۸ - ۱۰۰۹ - ۱۰۱۰ - ۱۰۱۱ - ۱۰۱۲ - ۱۰۱۳ - ۱۰۱۴ - ۱۰۱۵ - ۱۰۱۶ - ۱۰۱۷ - ۱۰۱۸ - ۱۰۱۹ - ۱۰۲۰ - ۱۰۲۱ - ۱۰۲۲ - ۱۰۲۳ - ۱۰۲۴ - ۱۰۲۵ - ۱۰۲۶ - ۱۰۲۷ - ۱۰۲۸ - ۱۰۲۹ - ۱۰۳۰ - ۱۰۳۱ - ۱۰۳۲ - ۱۰۳۳ - ۱۰۳۴ - ۱۰۳۵ - ۱۰۳۶ - ۱۰۳۷ - ۱۰۳۸ - ۱۰۳۹ - ۱۰۴۰ - ۱۰۴۱ - ۱۰۴۲ - ۱۰۴۳ - ۱۰۴۴ - ۱۰۴۵ - ۱۰۴۶ - ۱۰۴۷ - ۱۰۴۸ - ۱۰۴۹ - ۱۰۵۰ - ۱۰۵۱ - ۱۰۵۲ - ۱۰۵۳ - ۱۰۵۴ - ۱۰۵۵ - ۱۰۵۶ - ۱۰۵۷ - ۱۰۵۸ - ۱۰۵۹ - ۱۰۶۰ - ۱۰۶۱ - ۱۰۶۲ - ۱۰۶۳ - ۱۰۶۴ - ۱۰۶۵ - ۱۰۶۶ - ۱۰۶۷ - ۱۰۶۸ - ۱۰۶۹ - ۱۰۷۰ - ۱۰۷۱ - ۱۰۷۲ - ۱۰۷۳ - ۱۰۷۴ - ۱۰۷۵ - ۱۰۷۶ - ۱۰۷۷ - ۱۰۷۸ - ۱۰۷۹ - ۱۰۸۰ - ۱۰۸۱ - ۱۰۸۲ - ۱۰۸۳ - ۱۰۸۴ - ۱۰۸۵ - ۱۰۸۶ - ۱۰۸۷ - ۱۰۸۸ - ۱۰۸۹ - ۱۰۹۰ - ۱۰۹۱ - ۱۰۹۲ - ۱۰۹۳ - ۱۰۹۴ - ۱۰۹۵ - ۱۰۹۶ - ۱۰۹۷ - ۱۰۹۸ - ۱۰۹۹ - ۱۱۰۰ - ۱۱۰۱ - ۱۱۰۲ - ۱۱۰۳ - ۱۱۰۴ - ۱۱۰۵ - ۱۱۰۶ - ۱۱۰۷ - ۱۱۰۸ - ۱۱۰۹ - ۱۱۱۰ - ۱۱۱۱ - ۱۱۱۲ - ۱۱۱۳ - ۱۱۱۴ - ۱۱۱۵ - ۱۱۱۶ - ۱۱۱۷ - ۱۱۱۸ - ۱۱۱۹ - ۱۱۲۰ - ۱۱۲۱ - ۱۱۲۲ - ۱۱۲۳ - ۱۱۲۴ - ۱۱۲۵ - ۱۱۲۶ - ۱۱۲۷ - ۱۱۲۸ - ۱۱۲۹ - ۱۱۳۰ - ۱۱۳۱ - ۱۱۳۲ - ۱۱۳۳ - ۱۱۳۴ - ۱۱۳۵ - ۱۱۳۶ - ۱۱۳۷ - ۱۱۳۸ - ۱۱۳۹ - ۱۱۴۰ - ۱۱۴۱ - ۱۱۴۲ - ۱۱۴۳ - ۱۱۴۴ - ۱۱۴۵ - ۱۱۴۶ - ۱۱۴۷ - ۱۱۴۸ - ۱۱۴۹ - ۱۱۵۰ - ۱۱۵۱ - ۱۱۵۲ - ۱۱۵۳ - ۱۱۵۴ - ۱۱۵۵ - ۱۱۵۶ - ۱۱۵۷ - ۱۱۵۸ - ۱۱۵۹ - ۱۱۶۰ - ۱۱۶۱ - ۱۱۶۲ - ۱۱۶۳ - ۱۱۶۴ - ۱۱۶۵ - ۱۱۶۶ - ۱۱۶۷ - ۱۱۶۸ - ۱۱۶۹ - ۱۱۷۰ - ۱۱۷۱ - ۱۱۷۲ - ۱۱۷۳ - ۱۱۷۴ - ۱۱۷۵ - ۱۱۷۶ - ۱۱۷۷ - ۱۱۷۸ - ۱۱۷۹ - ۱۱۸۰ - ۱۱۸۱ - ۱۱۸۲ - ۱۱۸۳ - ۱۱۸۴ - ۱۱۸۵ - ۱۱۸۶ - ۱۱۸۷ - ۱۱۸۸ - ۱۱۸۹ - ۱۱۹۰ - ۱۱۹۱ - ۱۱۹۲ - ۱۱۹۳ - ۱۱۹۴ - ۱۱۹۵ - ۱۱۹۶ - ۱۱۹۷ - ۱۱۹۸ - ۱۱۹۹ - ۱۲۰۰ - ۱۲۰۱ - ۱۲۰۲ - ۱۲۰۳ - ۱۲۰۴ - ۱۲۰۵ - ۱۲۰۶ - ۱۲۰۷ - ۱۲۰۸ - ۱۲۰۹ - ۱۲۱۰ - ۱۲۱۱ - ۱۲۱۲ - ۱۲۱۳ - ۱۲۱۴ - ۱۲۱۵ - ۱۲۱۶ - ۱۲۱۷ - ۱۲۱۸ - ۱۲۱۹ - ۱۲۲۰ - ۱۲۲۱ - ۱۲۲۲ - ۱۲۲۳ - ۱۲۲۴ - ۱۲۲۵ - ۱۲۲۶ - ۱۲۲۷ - ۱۲۲۸ - ۱۲۲۹ - ۱۲۳۰ - ۱۲۳۱ - ۱۲۳۲ - ۱۲۳۳ - ۱۲۳۴ - ۱۲۳۵ - ۱۲۳۶ - ۱۲۳۷ - ۱۲۳۸ - ۱۲۳۹ - ۱۲۴۰ - ۱۲۴۱ - ۱۲۴۲ - ۱۲۴۳ - ۱۲۴۴ - ۱۲۴۵ - ۱۲۴۶ - ۱۲۴۷ - ۱۲۴۸ - ۱۲۴۹ - ۱۲۵۰ - ۱۲۵۱ - ۱۲۵۲ - ۱۲۵۳ - ۱۲۵۴ - ۱۲۵۵ - ۱۲۵۶ - ۱۲۵۷ - ۱۲۵۸ - ۱۲۵۹ - ۱۲۶۰ - ۱۲۶۱ - ۱۲۶۲ - ۱۲۶۳ - ۱۲۶۴ - ۱۲۶۵ - ۱۲۶۶ - ۱۲۶۷ - ۱۲۶۸ - ۱۲۶۹ - ۱۲۷۰ - ۱۲۷۱ - ۱۲۷۲ - ۱۲۷۳ - ۱۲۷۴ - ۱۲۷۵ - ۱۲۷۶ - ۱۲۷۷ - ۱۲۷۸ - ۱۲۷۹ - ۱۲۸۰ - ۱۲۸۱ - ۱۲۸۲ - ۱۲۸۳ - ۱۲۸۴ - ۱۲۸۵ - ۱۲۸۶ - ۱۲۸۷ - ۱۲۸۸ - ۱۲۸۹ - ۱۲۹۰ - ۱۲۹۱ - ۱۲۹۲ - ۱۲۹۳ - ۱۲۹۴ - ۱۲۹۵ - ۱۲۹۶ - ۱۲۹۷ - ۱۲۹۸ - ۱۲۹۹ - ۱۳۰۰ - ۱۳۰۱ - ۱۳۰۲ - ۱۳۰۳ - ۱۳۰۴ - ۱۳۰۵ - ۱۳۰۶ - ۱۳۰۷ - ۱۳۰۸ - ۱۳۰۹ - ۱۳۱۰ - ۱۳۱۱ - ۱۳۱۲ - ۱۳۱۳ - ۱۳۱۴ - ۱۳۱۵ - ۱۳۱۶ - ۱۳۱۷ - ۱۳۱۸ - ۱۳۱۹ - ۱۳۲۰ - ۱۳۲۱ - ۱۳۲۲ - ۱۳۲۳ - ۱۳۲۴ - ۱۳۲۵ - ۱۳۲۶ - ۱۳۲۷ - ۱۳۲۸ - ۱۳۲۹ - ۱۳۳۰ - ۱۳۳۱ - ۱۳۳۲ - ۱۳۳۳ - ۱۳۳۴ - ۱۳۳۵ - ۱۳۳۶ - ۱۳۳۷ - ۱۳۳۸ - ۱۳۳۹ - ۱۳۴۰ - ۱۳۴۱ - ۱۳۴۲ - ۱۳۴۳ - ۱۳۴۴ - ۱۳۴۵ - ۱۳۴۶ - ۱۳۴۷ - ۱۳۴۸ - ۱۳۴۹ - ۱۳۵۰ - ۱۳۵۱ - ۱۳۵۲ - ۱۳۵۳ - ۱۳۵۴ - ۱۳۵۵ - ۱۳۵۶ - ۱۳۵۷ - ۱۳۵۸ - ۱۳۵۹ - ۱۳۶۰ - ۱۳۶۱ - ۱۳۶۲ - ۱۳۶۳ - ۱۳۶۴ - ۱۳۶۵ - ۱۳۶۶ - ۱۳۶۷ - ۱۳۶۸ - ۱۳۶۹ - ۱۳۷۰ - ۱۳۷۱ - ۱۳۷۲ - ۱۳۷۳ - ۱۳۷۴ - ۱۳۷۵ - ۱۳۷۶ - ۱۳۷۷ - ۱۳۷۸ - ۱۳۷۹ - ۱۳۸۰ - ۱۳۸۱ - ۱۳۸۲ - ۱۳۸۳ - ۱۳۸۴ - ۱۳۸۵ - ۱۳۸۶ - ۱۳۸۷ - ۱۳۸۸ - ۱۳۸۹ - ۱۳۹۰ - ۱۳۹۱ - ۱۳۹۲ - ۱۳۹۳ - ۱۳۹۴ - ۱۳۹۵ - ۱۳۹۶ - ۱۳۹۷ - ۱۳۹۸ - ۱۳۹۹ - ۱۴۰۰ - ۱۴۰۱ - ۱۴۰۲ - ۱۴۰۳ - ۱۴۰۴ - ۱۴۰۵ - ۱۴۰۶ - ۱۴۰۷ - ۱۴۰۸ - ۱۴۰۹ - ۱۴۱۰ - ۱۴۱۱ - ۱۴۱۲ - ۱۴۱۳ - ۱۴۱۴ - ۱۴۱۵ - ۱۴۱۶ - ۱۴۱۷ - ۱۴۱۸ - ۱۴۱۹ - ۱۴۲۰ - ۱۴۲۱ - ۱۴۲۲ - ۱۴۲۳ - ۱۴۲۴ - ۱۴۲۵ - ۱۴۲۶ - ۱۴۲۷ - ۱۴۲۸ - ۱۴۲۹ - ۱۴۳۰ - ۱۴۳۱ - ۱۴۳۲ - ۱۴۳۳ - ۱۴۳۴ - ۱۴۳۵ - ۱۴۳۶ - ۱۴۳۷ - ۱۴۳۸ - ۱۴۳۹ - ۱۴۴۰ - ۱۴۴۱ - ۱۴۴۲ - ۱۴۴۳ - ۱۴۴۴ - ۱۴۴۵ - ۱۴۴۶ - ۱۴۴۷ - ۱۴۴۸ - ۱۴۴۹ - ۱۴۵۰ - ۱۴۵۱ - ۱۴۵۲ - ۱۴۵۳ - ۱۴۵۴ - ۱۴۵۵ - ۱۴۵۶ - ۱۴۵۷ - ۱۴۵۸ - ۱۴۵۹ - ۱۴۶۰ - ۱۴۶۱ - ۱۴۶۲ - ۱۴۶۳ - ۱۴۶۴ - ۱۴۶۵ - ۱۴۶۶ - ۱۴۶۷ - ۱۴۶۸ - ۱۴۶۹ - ۱۴۷۰ - ۱۴۷۱ - ۱۴۷۲ - ۱۴۷۳ - ۱۴۷۴ - ۱۴۷۵ - ۱۴۷۶ - ۱۴۷۷ - ۱۴۷۸ - ۱۴۷۹ - ۱۴۸۰ - ۱۴۸۱ - ۱۴۸۲ - ۱۴۸۳ - ۱۴۸۴ - ۱۴۸۵ - ۱۴۸۶ - ۱۴۸۷ - ۱۴۸۸ - ۱۴۸۹ - ۱۴۹۰ - ۱۴۹۱ - ۱۴۹۲ - ۱۴۹۳ - ۱۴۹۴ - ۱۴۹۵ - ۱۴۹۶ - ۱۴۹۷ - ۱۴۹۸ - ۱۴۹۹ - ۱۵۰۰ - ۱۵۰۱ - ۱۵۰۲ - ۱۵۰۳ - ۱۵۰۴ - ۱۵۰۵ - ۱۵۰۶ - ۱۵۰۷ - ۱۵۰۸ - ۱۵۰۹ - ۱۵۱۰ - ۱۵۱۱ - ۱۵۱۲ - ۱۵۱۳ - ۱۵۱۴ - ۱۵۱۵ - ۱۵۱۶ - ۱۵۱۷ - ۱۵۱۸ - ۱۵۱۹ - ۱۵۲۰ - ۱۵۲۱ - ۱۵۲۲ - ۱۵۲۳ - ۱۵۲۴ - ۱۵۲۵ - ۱۵۲۶ - ۱۵۲۷ - ۱۵۲۸ - ۱۵۲۹ - ۱۵۳۰ - ۱۵۳۱ - ۱۵۳۲ - ۱۵۳۳ - ۱۵۳۴ - ۱۵۳۵ - ۱۵۳۶ - ۱۵۳۷ - ۱۵۳۸ - ۱۵۳۹ - ۱۵۴۰ - ۱۵۴۱ - ۱۵۴۲ - ۱۵۴۳ - ۱۵۴۴ - ۱۵۴۵ - ۱۵۴۶ - ۱۵۴۷ - ۱۵۴۸ - ۱۵۴۹ - ۱۵۵۰ - ۱۵۵۱ - ۱۵۵۲ - ۱۵۵۳ - ۱۵۵۴ - ۱۵۵۵ - ۱۵۵۶ - ۱۵۵۷ - ۱۵۵۸ - ۱۵۵۹ - ۱۵۶۰ - ۱۵۶۱ - ۱۵۶۲ - ۱۵۶۳ - ۱۵۶۴ - ۱۵۶۵ - ۱۵۶۶ - ۱۵۶۷ - ۱۵۶۸ - ۱۵۶۹ - ۱۵۷۰ - ۱۵۷۱ - ۱۵۷۲ - ۱۵۷۳ - ۱۵۷۴ - ۱۵۷۵ - ۱۵۷۶ - ۱۵۷۷ -

محنت اور صنعت میں مزدوری محنت خواہ وہ فنی اور فکری ہو، جیسے ایک طبیب کی محنت و مشقت مریض کے مرض کی تشخیص اور اس کے بعد علاج معالجہ میں یہ ایک وکیل کی محنت و مشقت کسی مقدمہ (کیس) کی پیروی کرنے میں یہ ایک معلم کی محنت و مشقت اپنے شاگردوں کی تعلیم اور ذہنی تربیت میں یا سرکاری محکمہ کے فسر اور فکرمند کی محنت و مشقت موضوعہ خدمات کو بطریق احسن انجام دینے میں ملتی ہذا القیاس۔

علم و معاشیات جسمانی مشقت اٹھانے والے تمام طبقوں کو محنت کش یہ مزدور کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں اور باقی محنت کرنے والوں کو سلازمین کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں اور ذوالاعلیٰ طرفہ یا ماہرین فنی یعنی فنی مجاہد سے ہر مزدور سند کا کام انجام دیتے اور معاشیات لیتے ہیں۔ ان کے حرفے یا فن کی نسبت سے الگ الگ ناموں سے یاد کرتے ہیں مثلاً: دھڑی، بھجڑ، موہنی وغیرہ۔ طبیب و کس و کھیتگر وغیرہ۔

فقد سلازمین اصطلاح میں پہلی قسم کے کام کرنے والوں کو مثلاً نہاری مزدور، خیال (ہاتھ و غیرہ) کو اجیر خدش کہتے ہیں، یعنی ایسا چارہ دیر کام کرنے والا جو ایک وقت میں ایک ہی مشاغل (یعنی آج) کا کام کرتا ہے، خواہ روزگار کی پر ہو، خود مفت واری، خواہ ماہانہ اور دوسری قسم کے کام کرنے والوں کو اجیر مشرک یا اجیر عام کہتے ہیں، جیسے اہل حرفہ میں دھوبی، موہنی وغیرہ اور اہل فن میں طبیب و کس وغیرہ۔

فقہی احکام ایونکہ اسلامی تعلیمات کی رو سے اصلی مقصد حلال روزی کرنا ہے، اس لئے نقد اسلامی کی رو سے تو موقوفہ اور معاملات میں ایسی جہالت (شرک تعلیم) جو نزاع کا موجب ہو سکے عقد کو خاسد اور ناجائز بنا دیتی ہے، خصوصاً اجارہ کہ اس میں منافع کا تبادلہ ان سے ہوتا ہے اور مستحقین کوئی ایسی مادی چیز نہیں ملتا جو اجارہ کے وقت موقوفہ ہو سکیں، وہ تو بول بول و اجیر کام کرے گا حاضری بولے گا اور کام پورا ہو جانے کے بعد شخص ہوسکی مگر قطع ندامت کی غرض سے بہر حال ان کی تعلیم و تشخیص ضروری ہے، اس لئے نقد سلازمین نے اجیر خاص کی صورت میں منافع کی تعلیم کا فارغیت اور عمل کو قرار دیا ہے، مثلاً نہاری یا مزدور روزانہ آٹھ گھنٹہ فلاں ایک یا چند

مستعارف کام کرے گا اور نئی اجرت لے گا۔ اس وقت میں نہ وہ کسی دوسرے کا پاداشی ذات کا کوئی کام کر سکتا ہے نہ ہی بیکار ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ سکتا ہے، اس کے برعکس اجیر مشترک کے منافع کی تحدید "نقل" اور کام سے ہوتی ہے خواہ اس میں کوتاہی وقت صرف ہو، اور اجرت بھی اسی عمل اور کام کی ہوتی ہے، اجیرۃً یا اجیر مشترک ایک ساتھ کئی مستاجروں (آجروں) کے کام بھی کرتا ہے، ہاں اگر کام ایسا ہو کہ اس کی مدت مقرر کی جاسکتی ہو تو اس مدت میں کام کر دینا ضروری ہوگا۔

بہر صورت اجیرہ کے شرعاً صحیح اور جائز ہونے کے لئے عقدہ (یعنی معاہدہ) کے وقت منفع اور اجرت دونوں کی ایسی تحدید و تخصیص ضروری ہے کہ حتی الامکان کوئی محضرنے کی صورت نہ پیدا ہو، نہ اجارہ فاسد ہوگا۔

بہر حال علم معاشیات کے نقطہ نظر سے خدمت یعنی مزدوری یا نوکری کسب معاش کا سب سے زیادہ وسیع اور ہم گیر (دنیا کی ۹۹ فیصد آبادی مزدور، بیٹے اور نوکر کی پیش ہے، کمزور پیداوار پیدا کر کے دولت کا طریقہ ہے، اور اس ذریعہ معاش میں اللہ تعالیٰ پیداوار اور دولت انسان کی محنت و مشقت ہے، خواہ جسمانی مشقت ہو، خواہ دماغی محنت اور ان دونوں کا مدار جسمانی قوت (توانائی) پر ہے۔ تجربہ بھی شاید ہے اور ماہرین طب کا بھی فیصلہ ہے کہ جس قدر جسمانی محنت و قوت بھرتی ہوتی ہے اسی قدر دماغی توانائی اور عقلی و فکری رسائی بھی بھرتی ہوتی ہے۔

لہذا جو انسان جس قدر مشقت اٹھائے اور محنت کرنے کی اہلیت و صلاحیت (زیادہ رکھتا ہو) گویا قدر اس کی محنت - علم معاشیات کے مطابق - زیادہ پیداوار ہوگی اور وہ اس ذریعہ معاش سے زیادہ سے زیادہ معاشی استفادہ کر سکے گا اور جس قدر یہ اہلیت و صلاحیت کم ہوگی اسی قدر اس کی محنت کم پیداوار یا غیر پیداوار ہوگی - اسی لئے علم معاشیات نے محنت (زور کھنچنے) کی محنت اس محنت سے مختلف ہے جو زراعت، صنعت اور تجارت کا ایک عامل پیداوار ہے، وہ محنت اپنی ذات کے ذریعہ کے لئے ہوتی ہے اور یہ محنت دوسرے کے لئے براہِ انفعول میں اس محنت میں محنت کش اپنے لئے کام کرتا ہے، اس محنت میں دوسرے کے لئے کام کرتا ہے، یہ صرف اجرت یا تنخواہ کے لئے کام کرتا ہے، کام کے منفع سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا، کی تین تسمیہ شہن طرح بیان کی جیسا: ایک جسمانی

رواقی حالت دوسرے بامہرت وہی مہارت تیسرے پیدا آور، غیر چہرہ اور حالت
بہر صورت قرآن حکیم نے من و انوس قمریٰ مشکت اور کھنکھن کی نہ صرف آخرت
بلکہ دنیا میں بھی زیادہ سے زیادہ کامیابی و بڑا آدمی کے لئے جسمانی اور دہلی مشقت و محنت کے
ساتھ امانت و دیانت کا بھی اضافہ فرمایا ہے۔

جسمانی مشقت کے ساتھ امانت کا امانت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی صاحبزادی کی
ذہنی سے صوبہ ذیل آیت کریمہ میں فرمایا ہے:

﴿لَمَّا ابْتِلاَ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ مِثْلِهِمْ ابْنُ عِيسَىٰ مِنْ مِثْلِهِمْ ابْنُ عِيسَىٰ﴾

ترجمہ: "اچھا! انہیں ملازم رکھ لیجئے بہترین ملازم نے آپ کو ترک نہیں دیا، جو

[انفصص: ۹۶]

طوقر اور امانت دلا رہا۔

یہ شہرہ انہیں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جسمانی قوت و جہتی اور امانت
و دیانت کا مشاہدہ کرنے کے بعد جس کا ذکر اس سے اوپر کی آیات میں موجود ہے، حضرت موسیٰ
علیہ السلام کو موسیٰ چانے اور مخربانی پر نوکر رکھنے کے لئے دیا تھا، اللہ تعالیٰ نے اس کو نقل فرما کر
اس کی تصدیق و تصویب فرمائی ہے۔

رواقی حالت ازگاہی کا بیت، رواقی مہارت سے ساتھ امانت و دیانت کا اضافہ حضرت
یوسف علیہ السلام کو عزیز مصر اور محکمہ خوراک کے مفسر، علی (فوق سطر) کے عہدہ پر مقرر کرنے کے
موقعہ پر پادشاہ مصر کی زبان سے فرمایا ہے اور اس کو نقل فرما کر اس کی تصویب فرمائی ہے، ارشاد ہے:
﴿فَلَمَّا كَانَتْ هَذِهِ نَاقَةُ الْإِنبِیاءِ لَهَا مَكِينٌ لَعْنَةُ قَالَ اِجْعَلْنِی

عَلٰی خِزَانَتِ الْاَوْطٰسِ اِنِّیْ حَافِیظٌ عَلَیْمٌ﴾ [یوسف: ۵۵]

ترجمہ: "اے پادشاہ حضرت یوسف سے لگائو کہ چکا تو کھانے پر مقرر کر کے اس سے
ہمارے نزدیک اختیار میں ہو، یوسف نے کہا: مجھے (میں) کے خزانوں (چیز) پر مقرر کرو دیجئے،
میں بہت نسیان، واقف کار ہوں۔"

یہ حقیقت ہے کہ عز و دونیہ فوری کے ذریعہ کسب و معاش میں سب سے زیادہ کامیاب
و حق مرد و یا ملازم ہوتا ہے، کوئی کوئی کے ساتھ ساتھ اعلیٰ درجہ کا دیا سنا اور مانتہ رہتا ہے۔

کے نام آئی، غلب اور خست گیریوں نہ ہو، وہ بھی اپنے عزیز و باطن کو انتہائی فراخ دلی سے چھوٹی اہمیت جس کا وہ مستحق ہوتا ہے دیتا ہے اور اسی کی تکرار کرتا ہے۔

اس کے برعکس اگر ایچ جی جیو، یا ملازم کا کام چھو، یا غلب اور خست کاری کا ارتکاب کرتا ہے یا اگر وہ آخرے سے آخر کام کرے کسی اور کو مل جائے، یا اگر خست یا غلب اور خست کے ساتھ کسی نے غلب اور خست سے آگے نہ بڑھ کر کام نہیں کیا کرتے، یا اگر خست یا غلب اور خست کی آیت کریمہ میں مذکور شخصین کو معذرت ملے، یا ارشاد ہے:

﴿وَالْعَمَلُ لِلْعَامِلِينَ إِذَا كَانُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ

وَأَذَى لَهُمْ أَوْ رَدٌّ بِهِمْ يَنْصَرُونَ﴾ (النظمین: ۱۲۷)

ترجمہ: بڑی ہی چیز ہے تمہارے دلوں کے لئے جو جب لوگوں سے ناپ کرش تو پھر پھر انہیں اور جب لوگوں کو آپ کر دین یا قول کر دین تو ان کو نقصان پہنچائیں (یعنی کے لئے اور بات دور رکھیں) (یعنی کے لئے)۔

نبیائے کار اور کام چھو، ایچ جی جیو، یا ملازم کا کام چھو، یا غلب اور خست کاری کا ارتکاب کرتا ہے، یا اگر وہ آخرے سے آخر کام کرے کسی اور کو مل جائے، یا اگر خست یا غلب اور خست کے ساتھ کسی نے غلب اور خست سے آگے نہ بڑھ کر کام نہیں کیا کرتے، یا اگر خست یا غلب اور خست کی آیت کریمہ میں مذکور شخصین کو معذرت ملے، یا ارشاد ہے:

حدیث ثقیل میں ہے کہ:

”ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ... وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا

فَأَمْسَوْا مِنْهُ وَفِي بَعْضِهِ أَجْرُهُ“۔^۱

۱۔ صحیح البخاری، کتاب فی الاستقراض، باب مطلق العنی خدمہ: ۳۶۳/۱، ص: ۱۸۰

فقیہی کراچی۔

۲۔ صحیح البخاری: ۳۶۲/۱، کتابہ الاجارۃ، باب تم من منع اجر الا میر: ۱۸۰

فقیہی کراچی

ضروریات کا کروچی کا کھیل ہوتا ہے یہی طرح کیونٹ اور سوئسٹ کھیلوں نے اسٹیٹ کی طرف سے کھانے پینے کے لئے سرکاری دکانیں اور کھیلنے پر موقوفہ لئے، ایک ایک کھول دیئے ہیں کہ ہر طبقہ کے افراد کو اور وہاں جا کر، حشر کھا پی لیں اور بچہ کی، شیر و بید کے مناسب مراعات کی کہ بڑا کوٹھیاں اور آگے بنادینے ہیں ان میں رہائش اختیار کریں اور اعلیٰ کے لئے سرکاری چھتیاں اور ڈسپنسری کھول دی ہیں وہاں جا کر سونچ کر امیں اور لے لیں اتنے عیالات کے لئے پارک سیرنگا تینا سینٹر، چھتر باں، (رقص فائبر) اور کھب کھول دیئے وہاں جا کر تفریح کر میں جوڑ کا لڑکی یا مرد و عورت، لڑکا میں یا لڑکی، جا میں دوڑ، سڑک میں، آسمان میں ہا کر شاہی کار یا سڑک میں، گرام میں، بھر اور ان کی نہ ہوگی بلکہ اسٹیٹ کی ہوگی، جامعہ عیالات سرکاری میٹروں، ہم روز چ خانے، امیں جا کر بچہ جن آئے گی حکومت میں کوپالے پرورش کرتے گی، جب ایک دوسرے سے بڑے وہاں عیالات میں جا کر شاہی کار جسٹریشن، فٹنگ کر انش اور خلاق نے لیں، یہ وہ ایک نمایاں نمائندگی ہے کہ شہر ملک نے رکھے زمین پر آج تک، فرزند آدم کی امی، سیاستی بنیادیں رکھتی ہوئی۔

یہ کیونٹ اور سوئسٹ بھاک کے معنی میں اس حقیقت پر دیکھیں کہ وہاں لے لے گی غرض سے محنت کی قیمت یعنی اجرت سے اڑ میں لیتے ہیں:

محنت کی قیمت یعنی اجرت و سود و سودی روایت ہے جسے مزدور اپنی محنت سے بڑھ کر مانتا ہے۔ اس میں اس کی تقسیم کے طریق بیان کرتے ہیں کہ حکومت، چاہے کہ ملک کی معاشی منصوبہ بندی کرے اسے کہ ملک کے ہر فرد کی معاشی ضروریات مساوی طور پر پوری ہوتی، زمین کا کھڑیق، یہ ہے کہ حکومت اول طور سے ملک کی معاشی ضروریات اور زمین، غذائیں، مکان وغیرہ کا مزدور کرے کہ ملک کی پوری آبادی کو سال بھر میں مثلاً آگے تانے کا دوکان، کھانا پکانا، کارخانہ اور کتے مکان اور کاروبار لے بھی ہذا امتیاز اور اس طرح جملہ ضروریات زمین کی ضروریات کارکردگی اور تفریح کی مساوی اور کوآئی (نوعیت) کے لحاظ سے درجہ بندی کر کے تمام معاشی اشیاء کی مقدار متعین کرے، اس کے بعد اس طرح محنت کشوں، کمزوروں، کارکنوں، مزدوروں اور انش جہاں کی نوعیت (کوالٹی) کے اعتبار سے درجہ بندی کر کے ان کی تعداد اور

کارکنان کی مقدار تعین کرے کہ ملک میں مثلاً اتنے کارکن ہیں اتنے ہاری اور اتنے مختلف صنعتی اداروں میں کام کرنے والے ہوں اور اتنے مہنگا ہیں اتنے ڈاکٹر ہیں، اتنے وکیل ہیں۔

ان دونوں چیزوں کے سروے کو سامنے رکھ کر معاشی منصوبہ بنانے کے ملک میں مثلاً آسان روزانہ ہوتے کھتے سرکاری ضرورتوں میں کام کرنے والوں قابل قسم کا غلط پیدا کریں۔ حکومت ان کی سال بھر کی ضرورت کے بقدر ان کو اتنا نقد (یا ان کے مساوی ذرا نقد یعنی اجرت) دے گی ملک کے اتنے شعبے بن گئے ہوں میں کام کرنے والے کارکن اور حدود روزانہ ہوتے تھے کام کرنے والوں قسم کا اتنا پیدا کیا کریں حکومت ان کو سال بھر کی ضرورت کے بقدر اتنا پیدا کرے (یا ان کے مساوی ذرا نقد یعنی اجرت) دے گی ملی ہذا نتیجہ ہے۔

غرض معاشی ضروریات (ادوات) کے ہر شعبہ میں ملنی والی اور متوقعہ اشیا، اور ان کو پیدا کرنے والوں کی وجہ بندی اور کام اور اس کے اوقات کی تعین کر دینی، یہ اور ملک کے تمام محنت کش - سب کا کارکن اور حدود - سال بھر متوقعہ وقت اور مقدار کے مطابق اپنی محنت سے دست معاشی شام - پیدا کرتے ہیں اور ان کا معاوضہ (اجرت و قیمت) اپنی پیدا کردہ ادوات - معاشی اشیا (یا ان کے مساوی ذرا نقد) - سے ہی حصہ بردہ حاصل کرتے ہیں۔ یہی سلی میں بنی نظریہ ہے کہ محنت کی قیمت و معاشی دست ہے جسے محنت کش اپنی محنت سے پیدا کرتا ہے۔

محنت کی اجرت (قیمت) کا یہ نظریہ ذریعہ قرطاس تو بن سکتا ہے مگر اس کی عملی صورت وہی متینی زندگی ہے جس کا ہم نے اپر ذکر کیا۔ یعنی ملک سے تمام کام کرنے کے قابل فرما رہا ہوں یہ محنت کشین کے ہزاروں کی صرح بن اور خود اختیار - نوعی نظامی بنی اپنی کیا - پناہنا کام کرنے پر مجبور و مقبور ہیں (تفصیل کے لئے دیکھئے کتاب "ماشروع اور حدود شرعی کرو و محنت کی قیمت" (۱)۔

اسی اختصار و جرحی صورت میں کہ دست کا یہ مختلف شرائط میں اشیا بن گئیں اور محنت کی جرح (قیمت) میں نے طریقہ پناہنا بردہ - ان کے - کے قانون بردہ و طبعاً - جو ان چیزیں حاصل کنندہ اسل و غیرہ - ہاں - کچھ سے اور محنت کی تمام کوس میں پچانے کی

ضرورت ہی باقی نہیں رہتی۔

سرمایہ و ادومالک کے معاہدین نے سرمایہ اور حکومتوں کے بڑے بڑے زمینداروں اور جائیدادوں کے بڑی بڑی کمپنیوں، سوں تجارتی کمپنیوں اور بینکاروں کے سرمایہ دارانہ مفادات کے تحفظ یعنی ملک کے معاشی استحصال کے لئے اشیاء کی قیمتیں اور محنت کی اجرتیں منانے طریق پر گھٹانے بڑھانے کے جواز کے لئے "طلب و رسد" کے قانون کا ایسا پتہ درپیش کر دیا کہ دھندلایا اور جکڑ چلا جائے کہ سرمایہ اور طلب و رسد کے ٹکٹے بڑھانے کے نام سے جب پائیں اور جیسے یہ جیسے معاشی اشیاء کی قیمتیں بڑھائیں اور محنت کشوں کی اجرتیں گھٹا دیں اور حکومتیں نہیں وصول کرنے کے لئے جتنی چاہیں قیمتیں اور اجرتیں نکالیں تاہم قانون رسد و طلب کا عام فہم خلاصہ حسب ذیل ہے:

محنت کی رسد و طلب کے معنی اور

قانون رسد و طلب کا خلاصہ

محنت کے سلسلہ میں رسد سے مراد محنت کشوں، کسانوں، کارمگروں اور مزدوروں کی وہ تعداد ہے جو مزدور دینے والے کارخانوں، ملوں اور کمپنیوں میں کام کرنے کے لئے درکار ہو۔ طلب سے مراد زرعی یا معاشی پیداوار کی وہ مقدار ہے جس کی ملک میں مانگ ہے مثلاً: ملک میں مختلف قسم کے ایک کروڑ قانون کی مانگ ہو کہ پت ہے جس کے تیار کرنے کے لئے دس ہزار کارمگروں اور مزدوروں کی ضرورت پڑتی ہے جو ٹیکسٹائل ملوں میں موجود ہیں تو اس کے معنی یہ ہیں کہ رسد و طلب برابر ہیں، اس صورت میں مصارف پیداوار یعنی عام پیداوار یعنی روٹی وغیرہ مل کے حصصی اخراجات، مشینری کی فرسودگی کی قیمت، مصارف، تنظیم یعنی منافع، حکومت کا ٹیکس، بینکوں کے سود، یہ پائسی وغیرہ نکال کر باقی آمدنی اس سے محنت کشوں کو سب اجرت، محنت کی قیمت کے طور پر دی جائے گی، واضح ہو کہ اس مناسب اجرت کی قیمتیں سے یہ معاہدین بالکل خاموش بلکہ عاجز ہیں۔ لیکن اگر محنت کشوں کی تعداد اس سے زیادہ ہو جاتی ملوں اور کمپنیوں کو ضرورت ہے اور طلب

بحال قائم ہو تو محنت کشوں کی بہتات کی وجہ سے محنت کی رسد طلب سے بڑھ جائے گی اور اس کے نتیجہ میں محنت کا نرخ گر جائے گا اور اجرتیں کم ہو جائیں گی اور اگر کپڑے کی طلب بڑھ جائے ایک کروڑ کے بجائے سو کروڑ تقانون کی ملک میں، ٹکٹ ہو اور رسد ہی نہ قائم رہے تو اس طلب کو پورا کرنے کے لئے محنت کشوں کی کمائی یا ناپائی کی وجہ سے محنت کا نرخ بڑھ جائے گا اور اجرتیں زیادہ ہو جائیں گی۔

یہ نہ سمجھئے کہ قانون رسد و طلب اتنی ہی آسان اور سادہ کی چیز ہے بلکہ اس پر اثر انداز ہونے والے سرمایہ دارانہ معاشیات کے دوسرے قوانین مثلاً تقبیل حاصل و تکثیر حاصل، افادہ کلی و افادہ خفتم اور محنت و اجرت کی کوئی گون تقبیل اشیاء صرف کی کرائی و وارزائی کی بحثوں نے اس قانون کو ایسا گہرا کر دیا کہ دیکھنا ہی ہے کہ اس قانون کے ذریعہ تیشہ کی قیمتیں متعین کی جا سکتی ہیں نہ محنت کی اجرتیں حکومت کے ٹیکس مین (ٹیکس منٹفیس کرنے والے) اور سرمایہ دار جتنی چاہیں قیمتیں اور اجرتیں نہ لگائیں۔

اسلام کا معاشی نظام اور اسلامی معاشیات ان تمام نعمتوں اور انسانیت کش اغراض سے پاک ہے اور سرمایہ دارانہ زندگی کی فلاح و بہبود پر مبنی ہے۔ اس لئے اس کا سرمایہ قانون عمل و مساوات اور اداء امانات پر مبنی ہے وہ ہر معاشی نزاع کش کشش اور فساد کو ای اصول پر رفع کرتا ہے حقائق کا حکم ہے:

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّذِرُوا الْأَعْمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا

حُكِمَ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ (النساء: ۵۸)

ترجمہ: ”یہیکہ اللہ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانت والوں کی امانتیں ادا کرو اور جب تم لوگوں کے فیصلہ کرو تو عدل و انصاف سے فیصلہ کرو۔“

اس لئے مناسب یہ ہے کہ اولیٰ زمیندار اور زرعی اور کارخانہ دار و مزدور کے درمیان کش کش اور نزاع کا جو نزاع لایا جائے اس کے بعد قرآن حکیم کے بتائے ہوئے اصول کے مطابق نزاع اور کش کش کو رفع کیا جائے۔

دقیق جائزہ لیئے سے ثابت ہوتا ہے کہ اجیر اور آؤہر کے سبب ہر معاشی تعلق میں فساد

یہودی اور عیسائی کے ساتھ ان کی امانت کو ختم نہیں پہنچے تو توڑ پھوڑ کرنے اور اُن کے فائدے میں
دریغ نہیں کرتے اور ملک آمد پر جنگ آہ کے بعد امانت دار نے اسے لے لیا اور امانت ختم۔
یاد رکھیں کہ امانت تو اس سے بھی زیادہ تباہ ہے دو تو زمینداروں کے خلاف دیکھیں
یاد رکھتے آپ نے کبھی نہیں سنا ہونا کہ فلاں دیہات میں بارشوں نے زمیندار کے خلاف کبھی کوئی
مظہر کیا وہ یا پڑھائی کی ہو، کبھی ٹیکس باند باری تو زمیندار کی مرضی کے خلاف اپنے ویشائی کی شادی
کبھی نہیں کر سکتے ان کی ہونٹیں کی عزت و قدر دیکھیں زمیندار یہ اس کی اولاد کی دستہ دے محفوظ
نہیں ہوتی۔ زمینداروں کی اس فرعونیت کا سبب بھی وہی الٰہی خد و غرض اور ہوس زر اندوزی ہے
اور چونکہ ان کو حکومت کا یا جماعتی نظام دل کا بھی اندیشہ نہیں ہوتا اس لئے وہ ان کے ساتھ ہانکنا
و محروم کاریوں کا سامنا کرتے ہیں نتیجہ یہ ہے کہ ہادی بھی انتہائی بددلی اور کالے کے ساتھ کام
کرتے ہیں اور انہیں زمیندار کے نفع نقصان سے کوئی رس نہیں ٹھہرتی بلکہ جان بوجھ کر مائت
کونصیب پہنچنے کی کوشش کرتے ہیں یا نقصان ہوتا رہتا ہے اور نہ سمجھتے رہتے ہیں اور ظاہر ہے
کہ آجروں کے حقوق و مزینوں کے اس اور انجیروں کے متعلق آجروں کے ذہن و دماغ ایسا نہیں
ہیں ہاں دیکر باغیوں کا نکات کے حکم:

﴿إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِكُمْ أَوْ تَخْلُفُوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ هَٰذَا﴾ [۱۰۸:۷۲]

ترجمہ: بیشک اللہ تم کو نعم دیتا ہے کہ امانت و زول کو ان کی امانتیں اور انہوں
کے تحت دلوں فریق پر فرض ہے لیکن اگر یہ دلوں فریق یہ ان سے کوئی ایسا
فریق ان فرض و امانت کریں اور یہ حالہ حقوق ملک کی معافی پر امانی اور شایعہ موجب بن جائے
تو امانی نکوات پر فرض ہے کہ وہ اللہ علی شان سے نعم:

﴿وَيَذَٰلِكَ كَيْفَ يُمِيزُ الْفَاسِقُ أَنْ يَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ [۱۰۸:۷۳]

ترجمہ: اور جب تم لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو تو عدل و انصاف سے فیصلہ کرو۔
کہ تحت عدل و مساوات کی بنیاد پر اس ذلالت کو رفع کرے اور فریقین کو ایسا طریقہ
اختیار کرنے پر مجبور کرے جس سے فریقین کے حقوق و ذلالت ہو جائے۔ عارفی نقطہ نظر سے اس کی
محدود صورت یہ ہے کہ اس معنی ترقی کے دور میں جبکہ تمام معنی کے بار بار یہی مذکور ہے (۱۰۸:۷۳)

پر) اور یہ ہیں اور تقریباً کسی کے پاس بائیں مشترک سے ہو۔ یہ ہیں اس لئے کہ بڑے سے بڑے پرنکار و بار کے لئے اسے (الطریقہ) (عمل) کی ضرورت ہوتی ہے کہ ایک فرد یا سرمایہ نہیں لگا سکتا اور جو سرمایہ دہانکا بھی کہتے ہیں وہ بھی کسی ایک کاروبار میں اپنا تمام سرمایہ یا اس کا بڑا حصہ لگا دینا پسند نہیں کرتے بلکہ تلف اور متعدد کاروبار سرمایہ کو بیکھلنا چاہتے ہیں اسلئے وہ یہ کہ ملک کی تمام فیکٹریوں کو قرض معینہ ہوتے ہیں اور ان کے انحصار کئے بازار میں فروخت کئے جاتے ہیں اور اس طریقہ کار کو سرمایہ داروں روپے کے سرمایہ سے تمام بڑے بڑے مل اور فیکٹریاں مل دیتی ہیں۔

ایسی صورت میں محنت کشوں کو آجروں کے حجم و جور سے بچانے اور ان کے حقوق و مفادات کے تحفظ کی خاطر اسلامی صورت پر مشترک سرمایہ سے ملنے والے انصاف کا رو بار پر یہ پابندی عائد کر دے کہ ان کے بچاؤ کی فیکٹری محنت کشوں کا طریقہ دل مزہ و دروں اور قہر سے اور یہ کے مل زمین کے لئے مخصوص ہو جائے جو سالانہ بونس کی رقم کے عوض خرید کر ان کے نام کر دے جائیں گے، یعنی بونس کی رقم نقد ان کے ہاتھ میں نہیں دی جائے گی بلکہ بونس خرید کر دیدیئے جائیں گے، نیز کوئی بھی محنت کش مزدور قہار سے نہ لے کر جسے نہیں خرید سکتے گا، اسی طرح انٹر فیکٹریوں کے بورڈ میں بھی پچاس فیصد نمائندے محنت کشوں کے ہوں گے اور سالانہ منافع سرمایہ داروں اور محنت کشوں پر حصہ دینا ضروری ہو جائے گا۔

اس طریقہ کار کا اہم ترین فائدہ تو یہ ہوگا کہ محنت کش فیکٹری یا مل کے مکان میں شامل ہو جائیں گے اور اس کی تنظیمی پالیسی میں ان کی موثر نمائندگی کا فائدہ یہ ہوگا کہ جن عداوت میں سرمایہ صرف ہوگا، اس کی مقصد اور محنت کشوں کے اور سرمایہ داروں کے باہمی مشورہ سے ملے ہوگی، دوسرا فائدہ اقامت دلی اعتبار سے یہ ہوگا کہ محنت کشوں کے ذریعہ آمدنی دہا ہو جائیں گے، ایک محنت کش کی محنت دوسرے بقدر سرمایہ کا منافع، اس لئے کہ صنعتی طریقہ پیداوار دولت میں بنیادی اور پیداوار و عاں دو ہوتے ہیں، ایک سرمایہ دوسرے محنت اس طریقہ پر محنت کش دونوں سے استفادہ کر سکیں گے۔

نفسیاتی اعتبار سے اس طریقہ کار کا فائدہ یہ ہوگا کہ ایک طرف فیکٹری یا سرمایہ

اگاسے دے یہ محسوس کریں گے کہ ہمارا سرمایہ انہی محنت کشوں کی محنت سے ہوا اور (پیدا اور) سود ہوتا ہے۔ دوسری طرف محنت کش یہ محسوس کریں گے کہ اگر ہم نہ کام کریں گے تو نہ کچھ بھی ملے گا اس کا نقصان دوسروں سے پہنچے خود ہم کو پہنچے گا۔ جسے محنت کش جس احساس بکتری میں مبتلا اور اس کے رد عمل کے طور پر آدھ اتقا مہر جے ہیں یہ پہلو کن احساس بکتری فتنہ ہو جے گا اور مالکانی جو محنت کشوں کو ان کی محنت کی اجرت اس طرح دیتے ہیں جیسے غیرات دے دے ہیں، وہ ان کی یہ رعایت بھی ختم ہو جائے گی اور ہر ذریعہ کے تعلقات باہمی تعاون اور مساباقتی فکرت پر استوار ہو جائیں گے۔

اس طریق کار کی بڑی خوبی یہ ہوگی کہ سود اور حطب کے تقاضے بڑھنے کا جو ہتھ پڑا اثر اہل حق پر پڑے گا ان کو وہ تاثر محسوس کر کے بخند و پیشانی برداشت کریں گے۔ حقوق و مراعات کے مطالبات دوران کی بنا پر احتجاج و مظاہرے اور ہڑتالوں وغیرہ کی نوعیت ہی جیسا آ سکتی اس لئے کہ حقوق و مراعات دینے والے بھی وہی ہوں گے اور دینے والے بھی وہی ہوں گے، کاروباری نام و معاملات اور تاجر نقصانات کو بالکل اسی طرح سب میں کر برداشت کریں گے جیسے ایک شخص کے افراد و ذات اس کی یا انسانی حادثات کو برداشت کیا کرتے ہیں۔ اور جو کارخانے آخر ادائیگی مرہ بہ سے چل رہے ہیں ان میں بھی اسی طرح حکومت بچو کی فیصد سرمایہ محنت کشوں کا حصہ کی صورت میں تمل کر دے اور سامانہ منافع اسی طرح سرمایہ دار اور محنت کشوں کے درمیان منصفانہ تقسیم ہو جائے گا اسی طرح انتظامی امور میں بھی مناسب طریق پر تمامہ کی محنت کشوں کو دیا جائے گا کہ مذکورہ بالا فوائد حاصل ہو سکیں، اسی اصول پر زمیندار اور ہاریوں کے درمیان کشیدگی کو ختم کیا جائے۔

زراعت و غیرہ میں غیاہی عوام پیداوار تک ہیں:

① ایک زمین ② دوسرے سرمایہ (اصل) ③ تیسرے محنت۔

عشر کال کر باقی منافعت میں حصول پر تقسیم کر دیا جائے:

④ ایک زمین کا حصہ اگر زمین خود کاشت ہے تو ایک زمین اس حصہ کا ایک ڈالک ہوگا۔

⑤ دوسرا سرمایہ کا حصہ ایک اور کشتہ کشوں پر حصہ شدہ تقسیم ہو جائے گا۔

⑥ تیسرا محنت کا حصہ یہ حصہ بھی ایک جبکہ وہ بھی شریک محنت ہو اور ہاریوں پر حصہ

رہے آتش ہوگا اور اگر زمین خود کا غشت نہیں ہے تو محنت کا پورا منافع پارپوں پر تقسیم ہوگا زمین کا حصہ
تیار زمیندار کو ملے گا، سرمایہ کا حصہ مصارف نکالنے کے بعد ہر سچے کاروبار میں اندازاً نوہفت کشتوں میں
حصہ رسد تقسیم ہوگا اس سر میں کار سے ہادی پیدا ہوئی ہوگی، میں ٹریک ہو جائیں گے، ان کی
پوزیشن منسوب طور پر واضح آمدنی دیا جائے گی وجہ سے اقتصاد کی حالت بہتر ہو جائے گی۔

”مخبر میں ہم قرآن کریم سے ایک فقہ اپنا رو کی تفسیرات اور اس میں فریقین کے ایک
دوسرے پر ظلم و جور سے بچنے کی تدابیر میں ہر کام کا ذکر کرتے ہیں تاکہ اسلامی معاشیت کے
طالب علم محسوس کریں کہ حقائق کا ساتھ دینے کی طرح دونوں جانب سے ظلم و جور سے بچنے کی
ہر بات فرمائی ہے، یہ فقہ اور حضرت شعیبؑ آج اور حضرت موسیٰؑ اور علیہ السلام نے درمیان آج
یاد کی سب کے لئے کیا فقہ۔

حضرت شعیب علیہ السلام فرماتے ہیں:

﴿لَئِنْ أُرِيدَ أَنْ نَمُوتَ أَحَدِيْنَا لَمُنِيْ هُنَّ عَلَيَّ أَنْ تَاجِرِيْ
لَمَآنِيْ حَاجِجَ فَإِنِ انْعَمْتَ عَلَيَّ فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَ
عَلَيْكَ سَتَجِدُنِيْ إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْغَافِلِيْنَ﴾ (التقصیر: ۱۶۷)

ترجمہ میں چوتھوں نے اپنی ان دکانوں میں سے ایک کا قہار ہے ساتھ نکالنا
کر ہوں، یہی شرط ہے کہ تم میرے پاس نوکری کرو (تاریاں ہے) ”خدا کی ناک اور اہم قہاروں
میں چارے کرو تو یہ قہار کی جانب سے نزع ہوگا اور میں تمہیں شفقت میں دیکھنا نہیں چاہتا (کہ
اس میں ہے) ”میرے لئے یہ مجبور کرنا“ تو اللہ اللہ مجھے خوش فرما (پہلے بعد) پاؤ گے۔

مستحب موقیہ اسلام فرماتے ہیں:

﴿هَذِهِ هِيَ رِبِيْكَ فَمِنَّا الْاَحْلِيْنَ فَصِيْبَتٌ لِّاَلِاحِدُوْا عَلَيَّ
وَاللّٰهُ عَلَيَّ مَا نَقُوْلُ وَكَفِيْلٌ﴾ (التقصیر: ۱۶۸)

ترجمہ یہ معاہدہ میرے اور آپ کے درمیان (تختہ دہی) ہے جو جنت میں
(پہلے ہوں) چوٹی کرنا، اس کو جو زمین دہی ہے دہی و جنت (اور دہی دہتے ہیں نہ
نہ پر شام ہے۔

جیتے آبر و صرت شعیب کس پانچگی کے ساتھ مشقت میں باور کر۔ اور سزا ذکر۔ لڑکی کو شش کر رہے ہیں اور مگر سے سوئی شہا السلام بھی صراحتاً حدان کی نفی کر رہے ہیں اور دونوں خدا کو اپنا کھیل اور گنوہ جاتے ہیں، اگر آئی تعلیمات کی رو سے آج کل ایسے کا تعلق اور معاملہ ہی صریح ہوتا ہے۔ اسی واقعہ کی روشنی میں موجود زمانہ میں آج کل کے خزانہ کو ختم کر کے کی غرض سے مذکورہ بالا طریق کار کو سراسر اصول و ضوابط پر مبنی ہے، چنانچہ کیا ہے۔

خدمت کا معنی و وضہ اور محنت کی قیمت کا تعین

آپ یاد رکھیں کہ خدمت کا نام ہے نہ انسان اپنی ضروریات کو پورا کرنے کی غرض سے دوسرے انسان کے لئے کام کرنے میں برداشت کرتا ہے۔ یہ محنت و مشقت خود جسمانی ہو، خود روخی ہو، قدرتی ہو تو اور متعارف ہوتی ہے نہ کہ اس کو نہ کسی پاداش سے ناپا جائ سکتا ہے نہ کسی ترازو سے تو لیا جا سکتا ہے نہ کسی اس کی تحدید ممکن ہے۔ سوائے معاشین یعنی انھیں اسلام نے دو طریقے سے ان کی تحدید کرنے کی کوشش کی ہے:

(۱) ایک وقت کے لحاظ سے (۲) دوسرے عمل اور کام کے لحاظ سے

نورانی نے ہر ایک کی وضہ میں کی ہیں۔

(۱) ایک امیر خاص جو مقررہ وقت میں ایک ہی شخص کا کام کرے۔ اور انھیں شہادہ کا

دہ کرے۔

(۲) دوسرے امیر مشترک جو لئے شدہ "کام" انجام دینے والے خود اس میں شہادہ کا

لئے، جیسا کہ آپ چاہ چکے ہیں۔

یہ دونوں طریقے ان کام یا مشقت کی کوئی وضہ تحدید کرنے ہیں جس کا نام (آجر)

معاوضہ یعنی اجرت دیتا ہے مگر خواہ اجرت کی تحدید دو زمین ان سے نہیں ہوسکتی۔

محنت کی قیمت یعنی اجرت کی تحدید زمین کے لئے اگر کوئی چیز کسی اور میں وہ بھی

صرف اجیر خاص کی صورت میں مفید ہوسکتی ہے تو وہ اجیر کی وہ ضروریات زندگی کا کوئی چیز نہیں

کے پورا کرنے کی غرض سے دوسرے سے لئے کام کرنے میں مشقت انجام دیتا ہے، اس لئے یہ کہ

جانتا ہے کہ ہاجر اور عمت کس کی عمت کی اتنی قیمت اتنی جرت ملتی پاتے رہا ہے اور اپنے متعلقین کی امن کی کفالت اس کے ذمہ ہے ضروریات زندگی یعنی غذا، لباس اور مکان نیز اپنی ضروریات کا کردار کوئی پورا کر سکے۔

پہلیں اول تو ان جوان و خواتین کی فوجیت اور ان کا موعیہ رہا ہے، انہما مختلف اور مستخرج ہے۔ پھر ان معاشی اشیاء کے زخموں کی کرائی اور ذاتی مقدار اجرت پر بعد ہذا امداد ہوتی ہے، جرت کی جو مقدار اور ذاتی کے ذمہ و شلں کافی سے زائد ہوتی ہے وہ مقدار کرائی کے زائد میں کسی ایک یا دو مثلاً غذا اور لباس کے لئے بھی کافی نہیں ہوتی، مگر وہ ازیں اس کی کوتاہی ہے۔ آخر جو کام اجرت پر لے رہا ہے وہ اتنا منفعت بخش ہے کہ وہ اور غریباری مصارف نکالی کر اتنی اجرت اور کسے جو منعت کس کی ضرورت کو پورا کر دے معاشیات کی اصطلاح میں یوں کہتے کہ آخر عمت کی قیمت اتنی ہی ادا کر سکتا ہے جتنی بقیہ روغن پیداوار یعنی اصل اور تنظیم کی قیمت سے حصہ حاصل ہے کہ حصہ میں آتی ہے مثلی مصارف کا وہ حصہ کے مستعمل ہیں اس سے زائد اجرت کا وہ حصہ پیداوار اضافی اور ظہم ہے جس کی اسلام اجازت نہیں دیتا۔

یہ تمام بحث صرف ایثار خاص رکھ کر سے جس معنیہ دہکتی ہے مابعد بشرک کی اجرت کی تحمیل میں یہ بحث بالکل بیجا ہے کیونکہ وہ کسی ایک آجر کا حصہ نہیں کرتا کہ اس پر اس قسم کی امداد دانی جائے، پھر ضرورت سے تمام انوائس کو تمام کے ہیں، ان میں بہت تجربہ اور ذہانت کے فرق کی وجہ سے اتنا زمین آسمان کا فرق ہوتا ہے کہ کوئی تمام کا مٹا ہی نہیں کیا جاسکتا کہ اجرت کا تعین کیا جائے مثلاً، معاشی انجاری آخری وغیرہ پیشے ایک طرف اور ذی الحرفہ آخری یا غیر ساری وغیرہ دینی کرنے و ساری طرف۔

حقیقت یہ ہے کہ کچھ دشوار غریب و فروخت کی طرح اجہرو بھی طرحین کی احتیاج پر مبنی ہوتا ہے، نہ جرت کی احتیاج کی حد بندی کی جاتی ہے، نہ جرت کی احتیاجات کی مدت کی جرت کی توفیق ممکن ہے، چنانچہ بعض اوقات آجر اجرت پر کام لینے پر اتنا مجبور ہوتا ہے کہ روغن جانتے ہوئے کہ اجیر بہت زیادہ اجرت لے رہا ہے اجرت پر کام کرنا ہے، اسی طرح بعض اوقات اجرت پر کام کرنے کے لئے اتنا مجبور ہوتا ہے کہ یہ جانتے ہوئے کہ آجر اجرت بہت کم ہے رہا، تاہم جرت

کا مرتبہ ہے، وہ سے زیادہ اعلیٰ و اعتبار سے کتابی کتاب ملتا ہے کہ اگر وہ غیر دونوں کو ایک دوسرے کی بجائی سے ناجائز فائدہ پر مبنی نہ لکھا ہے ہے۔ یعنی اگر کوئی اجرت دین پر ہے تو یہ معصوم کے مطابق اور انصاف کا تقاضا ہو، اگرچہ اگر ایسا ہی ہو تو اس کی وجہ سے تم اجرت پر کام کرنے کے لئے آدھ ہو گیا ہو، یہی طرح اگر کوئی آدھ ہے وہی اجرت دینی چاہئے جو معمول کے مطابق اور انصاف کا تقاضا ہو، اگر یہ تیرائی بھی رہی سے زیادہ اجرت دینے پر آدھ ہو گیا ہو کہ یہی اس امانت کی امانت کا تقاضا ہے جس پر اسلامی معاشیات میں اجرت کی حیثیت ہے جیسا کہ اسی حضرت شیخ نے اور حضرت مولانا قسطلانی کے بارہ کتب میں چھ پتے ہیں کہ ان دونوں حضرات میں سے ہر ایک "فیما بینہما" خدا کے واسطے دینا ان قلم و دھون سے چپکے ہی انسانی کوشش کرتا ہے، یہاں قرآن حکیم کے حکم:

﴿إِن اللّٰهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوْفُوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ کے تحت آجروا جو دونوں

دی کے ہاتھ میں تھی۔ اسی بات ضرور ہے کہ ہر معاملہ میں جس آئینہ دار اور خوشنماں ہوتا ہے اور اگر مفاسد و دام مارہ و نقص میں کہنے، نہ بھوکا ہوتا، نہ بھلا ہوتا، نہ پتہ نہیں کو بیٹ بھرنے کے لئے ضروری کرتا ہے اس کے برعکس اگر بیٹ بھر سوتا ہے وہ اپنے سرمایہ (اصل) کو زیادہ سے زیادہ بڑھانے اور نقص کرنے کے لئے ضروری ہے کام لیتا ہے۔

اس لئے قرآن حکیم کے حکم: ﴿وَرُدُّوا عَنِ الرِّبِّ وَالْبَغْيِ﴾ کے تحت آجروا جس

کتوں کے ساتھ برہنہ ہوئی ہو مگر ملک کرتا چاہئے ہی رات میں نہ کافرا رہے:

"أَحْوَانُكُمْ خَوَلُوكُم جَعَلَهُمُ اللَّهُ لَكُمْ فِيمَنْ كَانَ

أَخُوهُ تَحْتَ يَدَيْهِمْ فَهُوَ يَأْكُلُ وَيُكَلِّمُ مَا يَلْبِسُ وَلَا

تَكْتَلُمُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ فَإِنْ كَلَفْتُمُوهُمْ فَاتَّعِيسُوهُمْ"۔

ترجمہ: تمہارے بھائی تمہارے دست و پا میں ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو تمہارے

تہذیب سے دیا ہے، ان کے پاس ان کو کوئی جہتی ہو تو پسے تو ان کے ان کو لگھا ہے،

مجھے خود پہنے اسے بھی پہنائے اور جو کام ان کے لئے بھاری ہوں ان پر مجبور نہ کرو اور اگر وہ کام ان سے لیتے ہو تو ان کی مدد کرو۔

میت کشتوں کو ان کے گزردہ سے کہے کہ تہا اجر تہا دے دینے سے اتنا ہی تو ہوگا کہ آج کا کاروباری منافع اس کے خمیہ سے کچھ کم ہو جائے گا، لیکن انسانیت کی اس عظیم خدمت اور خلق خدا کی سہاہت روحانی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس تھوڑے منافع میں اس سے بدرجہا زیادہ برکت ظاہر فرمائیں گے جتنا آج کے لئے دیکھا ہے نبی رحمت ﷺ کا ارشاد ہے:

”الخلق عبد الله فأحب إلى الله من أحسن إلى عياله“۔

ترجمہ: مخلوق خدا کی عیال ہے اس لئے اللہ کو سب سے زیادہ محبوب وہ شخص ہے جو اس کی عیال ساتھ اچھا سلوک کرے۔

اور اگر مصارف کا دباؤ میں اضافہ اجرت کی مطلق محتاج کشی نہ ہو تو کاروبار کے لینڈ ہونے کی بنا پر حصے تو بہر حال اسے بیچنے ہی ہیں اور کاروبار میں اپنے حلاوت اور دل کو شریک کرتا ہی ہے تو پھر ان میت کشتوں کے ہاتھ حصے فروخت کرنے اور ان کو شریک بنالینے میں کیا قناعت ہے، جن کی محتلوں سے کاروبار چل رہا ہے اور سالانہ بونس سحروروں کو بہر حال دینا ہی ہے تو نقد بونس دینے کے بجائے حصے خرید کر دینے میں کیا عناد ہے تاکہ ان بھوکے حاجتمندوں کے ذرائع آمدنی دو ہو جائیں، ایک محنت کی اجرت، دوسرے کاروبار کا حصہ، صد منافع ان سے بڑھ کر اور کون لوگ حسن سلوک کے مستحق ہو سکتے ہیں۔

شرعی اعتبار سے نہ بھوک و شراہ خرید و فروخت میں کسی چیز کی قیمت معین کی جاسکتی ہے اور نہ کسی ”کام“ کی اجرت معین کی جاسکتی ہے، بلکہ کسی بھی چیز کی قیمت جسے فقہی اصطلاح میں خمن کہتے ہیں وہی ہوتی ہے جو فروخت شدہ اور خریدار باہمی رضا مندی سے قبول کر لیں، اسی طرح کسی ”کام“ کی ”وقت“ کی اجرت وہی ہوتی ہے جو آراء اور اجیر باہمی رضا مندی سے طے کر لیں۔

چنانچہ ایک مرتبہ قط سالی کی وجہ سے گرائی بہت بڑھ گئی تو صی نے رسول اللہ ﷺ سے نرخ مقرر کروانے کی درخواست کی، اس پر نبی رحمت ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسَوِّغُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الرَّازِقُ وَإِنِّي لَأَرْجُو
أَنْ أَقْنِي دِينِي وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ يَطْلُبُنِي بِمَطْلَعَةٍ بِلَدٍ وَلَا
مَالٍ“^۱

ترجمہ: بیشک اللہ ہی ہے نرخ مقرر کرنے والا، مگر اس کرنے والا اور اس کرنے والا پر روزی و بندہ اور میں تو چاہتا ہوں کہ میں اپنے رب سے اس طرح چالوں کہ تم میرا سے کسی کا بھی کوئی چنانہ مال کا مطالبہ نہ کر سکو۔

حدیث پاک کے آخری فقرہ کا مطلب یہی ہے کہ اگر میں نے کسی چیز کا نرخ مقرر کر دیا اور وہ نرخ فروکش نہ کیا خریدار کسی کے لئے بھی ناقابل برداشت ہوا، اسی طرح آجریہ و ہجر کی کے لئے بھی مالی و معنوی سے معصرت رہا جو اتنی منظم حق تلفی کا ذمہ دار و وجہ میں بنوں گا اور ایسا کوئی معیار موجود نہیں جس سے یہ معلوم کیا جاسکے کہ فلاں چیز کا اتنا نرخ یا غلاب کام کی اتنی اجرت ایسی مقدار ہے جس میں فریقین میں سے کسی کے ساتھ بھی کوئی نا انصافی یا حق تلفی نہ ہوگی علاوہ ازیں اگرچہ کسی چیز کی گراں قیمت یا کسی کام کی گراں اجرت کو بظاہر خریدار یا آجر کے حق میں نقصان دہ نظر آتی ہو لیکن ہر مسئلہ کے اس کی احتیاج کے پیش نظر یہ گراں قیمت یا اجرت بھی باعث صدمہ و فتنہ نہ رہے اور اہل کو قیاس کرنا چاہئے۔

امام جلال الدین سیوطی نے مفتاح النبیہ میں امام تہجدی کے حوالے سے مذکور دہا: حدیث کے بجائے حسب ذیل فقرہ روایت کیا ہے:

”لَا يَسْتَنْفِي اللَّهُ عَنْ سَنَةِ أَحَدٍ مِنْكُمْ لِمَا مَرَى بِهَِا وَلَكِنْ
اسْتَغْلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ“^۲

۱۔ رولہ ابن ماجہ والدارم بحوالہ مشکوٰۃ ص: ۲۵۱، ترمذی: ۱۵۷/۱، ابواب التبیوع، ط: میر محمد کتب خانہ کرمی۔

۲۔ مفتاح النبیہ للسیوطی، ص: ۱۰، ط: انوار الطباعۃ النبیہ بصرہ۔

ترجمہ: اللہ تجھ سے کسی ایسی سنت (طریقہ) کے متعلق باز پرس نہ کرے جو میں تمہارے درمیان جادی کروں، اور اللہ نے مجھے اس کے جاری کرنے کا حکم دیا نہ ہو بلکہ تم اللہ سے اس کا فضل (خیرانی) گنوا (وہ ضرور دے گا)

اسی سے معلوم ہوا کہ ذخیرہ کا معنی اور مقررہ کردہ سنت الہیہ کے خلاف ہے کیا لئے دوسری حدیث میں نبی رحمت کی تائید و توثیق ہے:

”دعوا الناس برفق الله بعضهم من بعض“

ترجمہ: تم لوگوں کو ان کے حال پر چھوڑ دو (لیکن دین کرنے کو) اللہ ایک کو دوسرے کے ذریعہ روزی دیتا ہے۔

باقی اسلامی معاشین یعنی فقہاء اسلام نے جو بیع و شراء کے دنیائے میں قیمت شن، ہزار کی قیمت کا اور اجارہ کے ذیل میں اجرت شن، ہزار کی اجرت کا ذکر کیا ہے تو وہ تو صرف بائع و مشتری فروشدہ اور خریدار اور اجیر کے اختلاف کی صورت میں ان کے نزاعات کا فیصلہ کرنے کا ایک طریقہ کو بیان ہے ورنہ وہ تصریح کرتے ہیں کہ بیع و شراء میں اصل قیمت حقن دو ہے جس کو غیر یقین یا ہی ضمانتی سے قبول کریں اور اجارہ میں اصل اجرت دو ہے جو غیر یقین یا ہی ضمانتی سے طے کریں۔

اسی طرح فقہاء اسلام نے تاجروں کے عام ضروریات زندگی کی ذخیرہ اندوزی کرنے کی وجہ سے پیدا شدہ مصنوعی ثرائی کو ختم کرنے کی غرض سے اسلامی حکومت کو ترجیح قرار دینے کا جو اختیار دیا ہے اس کا تعلق بھی اسلامی حکومت کے ان استثنائی اختیارات سے ہے جو مضامین عامہ کے تحت موثری بحران ختم کرنے کی غرض سے اسلامی حکومت کو ہنگامی طور پر حاصل ہوتے ہیں بشرطیکہ حکومت واقعی اسلامی ہو ملک میں اسلامی قانون بشمول حدود و جزایات و فصل خصوصیات نافذ ہو۔

چنانچہ اگر ایسی اسلامی حکومت آجروا جی کی عام پیش کش اور حقوق و مراعات نیکو اجروا

کے نزاعات کی وجہ سے پیدا شدہ معاشی بحران کو ختم کرنے کے لئے بدلہ و انصاف پر مبنی اجرتوں اور نیکو مہول کی مقدار متعین کروئے تو شرعی اور مست ہے۔

نوٹ: ملک میں رائج مکتب معاہدات کے مصلحین و مصلحین نے جن کا مقصد سرمایہ دارانہ نظام کے ہلاک سے ہے قیمتوں اور اجرتوں کے متعین کرنے کی بے سود کوششیں صرف اس لئے کی ہیں کہ سرمایہ دار حکومتیں من مانیے طریق پر کارخانوں کی پیداوار پر ٹیکس اور زمین کی پیداوار پر لگان لگانے کے لئے قبل از وقت کاروبار کے آمد و خرچ کے تخمینے لگانے پر مجبور ہیں اسی طرح سودی کاروبار کرنے والے ایک مقدار سودی قیمتیں کی غرض سے کاروبار کے مصارف کے تخمینے لگانے پر مجبور ہیں اور ان قیمتوں میں اشیاء کی قیمت اور محنت کی اجرت کی مقدار میں مقرر کردہ لابی و مافلز رہتا ہے ورنہ وہ حقیقت یہ معاہدین خود تسلیم کرتے ہیں کہ عملی طور پر قیمت اور اجرت کی مقدار اسی کے سوا نہیں جو فریقین کے درمیان طے ہو جائے۔ ہاں قیمتیں اور اجرتیں حسب منشا گھٹانے اور بڑھانے کی غرض سے دسہ و طلب کی یہ بیچ و بیچ اور طولانی بحثیں ضرور منہی بلکہ تاخیر ہیں۔

اسلامی تعلیمات نہ تا جرد لیا اور محنت کشوں کے اس خالص اندر استحصال کو گوارا کرتی ہیں اور نہ اسلامی معاہدات میں یہ بحثیں درخور تہما ہو سکتی ہیں غائب اسلام نبی رحمت علیہ السلام کا ارشاد مگرانی:

”دعوا الناس برزق الله بعضهم عن بعض“

ترجمہ: تم لوگوں کو (ان کے حال پر) چھوڑ دو خدا کسی کو کسی کے ذریعہ روزی پہنچاتا ہے۔

کتنا حقیقت پر مبنی اور آہستہ سے گلچنے کے رکنی ہے۔ واللہ قد بقی ذلک

سے گھراں سے گھراں تر، دوشی ہمارے جیسے قیمتی ہیں کہ آسمان سے پائیں کر رہی ہیں اس معاشی نظام کا رنگ بنیادینک اور بیکار کی سسٹم ہے جس کے فوائد کی شکل میں ملک کی معیشت پر بڑا دباؤ ہے۔ سسٹم دبی ہے اور مفور دبی ہے اگر یہی شکل اختیار ہو جائے، مسئلہ تو یہ ہے کہ اس دباؤ کا بار بار کوئی نہ دینے والے بینکنگ سسٹم کی فوری دینی گرفت سے ملک کے معاشی کاروبار کو آزاد نہ کرے تو تب ہی ممکن کہ قریبہ اولیٰ اور عداپ الٹھی موئلٹس یا کیپٹلٹ کھڑے کی شکل میں ملک اور قوم پر دباؤ آج کے جیسا کہ دوسرے اسلامی ممالک میں ہو چکا ہے اور ہر بار یہ۔

بینک اور بینکاری نظام

دنیا میں بینک اور بینکاری نظام بیوا کی ذاتیت کی اعتبار سے ہے جس کا مقصد اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ ملک میں جس قدر نقد منسلک سرمایہ معیشت کی اصطلاح کے مطابق "اسل" ملک کے افراد و طبقات کے پاس موجود ہو پھیلے ہوئے ہیں بینکنگ سسٹم کے ذریعہ ممالک ان کے تھنڈ کی صورت اور سود کے ذریعہ اس میں اضافہ کا سہارا بن گئے ہیں۔ لیکن اس میں لے لیا جانے اور سرمایہ کے تحت سچ کاروباری طبقات کو سود پر دینی سرمایہ قرض دے کر گھر بیٹے ان کے کاروبار اور اس کے متعلقہ پر قبضہ کر لیا جائے یا غناہ دیگر یہ بینک ایک طرف سود کا لٹا دے کر سرمایہ داروں کے سرمایہ کا اتصال کرتے ہیں دوسری طرف سود کے ذریعہ ان سے کاروباری طبقہ کے منافع کا اخصال کرتے ہیں اور سرمایہ دار کی تابحال پارے ملک کی معیشت پر ال طرح بچھا دیتے ہیں اور ان کے پسند سے اس قدر سخت پس دیتے ہیں کہ ملک میں کسی بھی کاروبار کو نہ ملے کہ نئے اس جہاں کے پسندوں سے ٹھانے ممکن اور محال ہو جاتا ہے اور ملک کی پوری معیشت و معیشت سودی بینک دین کی سختی میں آتی اور دھنڈوں افراد کا غناہ ہو جاتا ہے۔

قرض بینکنگ سسٹم وہ مذہب اور قانون کی نرسیت سے آزاد دولت محروم ہے جو بینک دوسرے سرمایہ داروں کے قرض و زر کو بین جو دوسروں کی پانچ اور مائی دانہ باز سے لے کر ہیں اور کوئی ان کا کچھ نہیں باز نہ سکا ورنہ ملک کا تمام سرمایہ داروں و باذان کی ملک میں آج ہے اور اسے تبدیل ہوتے ہیں کہ سسٹم کوئی اس بات کو دیکھ کر خوش ہوتے ہیں خود بخود کرتے ہیں

ملک و عاشقی بحر ان میں مرتماں ہے۔

بینکوں کو قرض ملکیت میں لینے حکومتوں کا ایک ”فریب“ ہے

بچوں کی اس معاشی محسوس کی بجھ گئی کرنے کا اور طلبہ کو سہولت کار و پار کی لائے
 سے پاک کرنے اور معاشی تباہی سے بچانے کا یہ سرچند میرا لڑکھیں ہے کہ حکومت ملک کے بچوں کو
 قومی حیثیت میں لے کر ان کو اپنے قبضہ میں لے لے۔

یہ جوہر حقیقت سرمایہ داروں اور سرمایہ پرست حکومتوں کے فخرچندہ ہونے کا نام ہو سکتا ہے یا کیونست حکومتیں ہی کیوں نہ کہہ لے لی ہوں، جتنے کہ ہیں، جب بھی وہ اپنی سیاہی اور انسانی ہمارے ملک کے ترسورید (کنکاش) اور کاروبار پر تکیہ جاتی شرکت غیرے سے تیز کر کے، اپنی کارروائیاں کرنا چاہتی ہیں تو ملک کے تمام پیشوں پر بڑی بڑی صنعتوں اور تجارتی و کاروباری اداروں پر قومی ملکیت میں سے لینے کے پر فریب، دست ایک اور پیشے کے ریوڈھتہ قبضہ رکھتی ہیں ابھی چند روز کی بات ہے کہ بھارت میں جی بی بی کے بلند ہنگ وچوے کرنے والی حکومت نے بھارت کے کس پرانے انداز کے چھٹکوں اور تھوڑے بڑے لوگوں کی طرح "قومی ملکیت میں لینے کے" عنوان سے اپنے قبضہ میں لے لیے اور پیشوں کے مالکین و ڈائریکٹروں کو انکال باہر کیا اور ان کی جگہ پیشوں کا کاروبار چلانے کے لئے سرکاری بورڈ اور مقررہ ادارے اور بورڈز کو رکھی (تو کر شاہی) کو مسلط کر دیا۔

ظاہر ہے کہ جس قسم کے اقدامات ہوئی کار و بار میں فساد کی سسٹم کی معاشی اہمیت سے
 قریب و کٹ نہیں ہوتا بلکہ عریقہ اثر ہوتا ہے کہ لوٹ لٹسو سے پہلے جنگوں نے بچی کھائی اب جنگوں
 دوران کے بھوک کی بدحالت اور بھوک لڑائی کے اثرات کی حفاظت اور بھوک لڑائی کے لئے
 پہلے بعد فرد یا نہ خاندان یا ایک مخصوص طبقہ کے سربراہ کو کاروبار پر قبضہ ہونا تھا
 یہ تجربہ صورت و اثرات میں غریب ملک کا وہی معاشی استحصال کر رہے ہیں اور غریب کو خون چوس
 رہے ہیں جنگوں دوران کے دیکھ کر تو صرف قانونی اور عدالتی تحفظ حاصل تھا ان کی گرفت اپنی
 طاقت اور خاتمہ نہ تھی تب صورت و اثرات نے کارندوں کو صورت کو صورت اور پشت پر ہی حاصل ہوتی
 ہے تب صورت کے بل بوتے پر ہی وہ قبضہ کرتے ہیں اس لئے ملک اور قوم کے کے سامنے بالکل نئی

سینے میں جھولتا ہے۔

غیر سودی بینک بھی ایک ”دھوکہ“ ہے

اسی طرح بغیر سود کی بینک بھی بدکار والہ کا ایک فریب ہے۔ چنانچہ ملک کی کثرتِ علم و زہد و عقیدہ کے اعتبار سے ایسا وار ہے۔ سود نے انہی حرام اور مذکورہ کے لئے سو جب قہر خداوندی ہونے پر پختہ و اقتدار آگئی ہے۔ نہ کہے اور اہل عقد کا سود بڑھ کر نہ لے کے بعض بینک والے اعلان کرتے ہیں کہ وہ دایمک بغیر سود کے یا شرح صغیر سود پر کاروبار کرتا ہیں۔ الگ یہ بھی فریب ہے کہ وہ سود کا سود بدل کر منافع یا کمیشن یا بھلائی (محنت کا منافع) وغیرہ دیکھ دیتے ہیں اور سود لینے بھی ہیں اور دیتے بھی ہیں۔ براہِ مصلحت بینک کا تصور تو بھی سود سے جدا ہو تو نہیں لیکن من حیثیت کے سمجھنا میں سے ہے۔ بینک ایک ایسے دوسری واسطہ (medium) کا نام ہے جو لوگوں کے ان کے قاضی کرنے یا اصل کو سود پر حاصل کرنا ہے اور کاروباری طبقہ اور سرمایہ سپر کرتا ہے۔ پانچواں کہانیوں میں ”بندہ ہانت“ کا قصہ آپ نے پڑھا یا سنا ہوگا اسی طرح یہ بیان کاروباروں فریق ہونے اور اپنی تجارت یا سامان بھرنے میں ہلکتا ہوئی غریبوں میں بینکوں نے سود کا نام نہ لیا (محنت کا منافع) رکھا ہے۔ اسی طرح کچھ عرصہ پہلے کر ایک میں ایک بغیر سود کا بینک جاری ہوا تھا، خبریں اچھا، لیکن اچھا نہ نہ خوش سے خوب اچھی طرح وقف ہے اسی طرح بعض سیلیٹی کمپنیاں کھلی ہوئے بھائے سہلہ نواں کو دیکھ کر اپنے کے لئے شرح سود کا نام ”شرح منافع“ رکھا کر کہہ دیں۔ نہ یہ پایہ حاصل کرتی ہیں کہ انہی سے مسلم ہے کہ کسی بین کاروبار میں سود کا ہونا تعمیلی اور حقیقی نہیں ہوتا ہر شخص جانتا ہے کہ سود کا نام ہی نہیں لگایا جاتا ہے نقصان بھی اور برب منافع ہی جتنی نہیں تو پہنچے۔ اس کی شرح کے نقصان کا کہنا ہے فیصد منہ فصد ملے گا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اس صورت میں ان کمپنیوں کا شرح منہ فصد متعین کرنا غور اس امر کا غار ہے کہ یہ ”شرح سود“ ہے جس کا نام دھوکہ دینے کے لئے شرح منافع رکھ دیتے ہیں (سود اور منافع کے بنیادی اور حقیقی فرق)۔ اسے صرف ”بندہ ہانت“ میں تفصیل سے بحث کریں گے (ایضاً) تو باوجود ان کے ملانے بغیر بینک سود کی لعنت سے پاک نہیں ہو سکتا۔

بہرحال اسکاٹلینڈ اور فرانسیسی تھیوریوں کی روشنی میں اس قسم کا سوچنا جتنا دیر

سوئی کاروبار کرنے والوں کو خدا اور اس کے رسول کی جانب سے اپنی ملتم (اموات جنگ) ہے ہی خالق کائنات کا اعلان ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْزَوْا بَيْنَ الْأَمْوَالِ الَّتِي كَسَبْتُمْ لَكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ شَهْوَاهِكُمْ ۚ وَمَنْ يَتَّبِعْ أَهْوَاءَ شَهْوَاهِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ مُتَجَلِّسٌ فِي عَذَابِكُمْ ۚ وَاللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [نور: ۲۹]

ترجمہ: اتر کر (سوئی لیکن دین ترک) نکلیں کرتے تو اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرنے کے لئے تیار ہو جائے۔

یہ انتظام الہی اور تہم خداوندی ہر اس ملک میں جہاں سود کلین دین اور سوئی کاروبار کھلے عام جاری ہوتا ہے، خوردیز سوئی انقلاب اور ملک و قوم کی تہائی کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے وہ ملک و قوم میں ہمارے سامنے ہیں جہاں اس قسم کے خوردیز معاشری انقلابات آپہنچے ہیں اور ہے جہاں اور آنے والے ہیں۔

سوئی تہاہ کن مضرت خالص معاشری نقطہ نظر سے

لیکن اگر خالص معاشری نقطہ نظر سے دیکھا جائے تب بھی سوئی کاروبار کارفرما اور بینک سسٹم کا تعلق کسی بھی ملک اور قوم کی معاشیات کے لئے سخت مضرت اور تہاہ کن ہے اس لئے کہ ملک کے معاشری نظام کو درہم و برہم اور تہاہ کر دینے والا جو نقصان اس سے پہنچتا ہے اور وہی درحقیقت تہم خداوندی اور نقصان دہی ہے وہ یہ ہے کہ معاشیات کی اصطلاح کے مطابق "پیدائش و موت" کا سب سے بڑا دور درمی اور ہم عامل پیدائش اور موت "موت" ہے و نقطہ و غیر۔ ازلی کائنات کا وہ دیر وید جو کسب معاش کے ہر شعبہ میں اور عت ہو یا صنعت یا تجارت و یا دینی طور پر کارفرما ہے اور جس کے بغیر انسان قدرتی نظام کے تحت روزی کما تی نہیں سکتا، وہ انسان کی مسمانی اور باطنی محنت و مشقت اور روزیاد سے زیادہ فراوان روزی کمانے کی غرض سے زیادہ سے زیادہ جہد و کوشش ہے و حق کائنات کا بھی ارشاد ہے

﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَىٰ ثُمَّ

[الحجہ: ۴۰-۴۱]

یجوزہ الجوزاء الا وافی

ترجمہ: اور یہ کہ انسان کو کچھ ملتا ہے جس کی وہ کوشش (اور جہد و جہد) کرتا ہے

اور یہ کہ اس کی جدوجہد ضرور دیکھی جائے گی پھر اس کو (اس کے مطابق) چھری چھری جز دی جائے گی۔

نیز انسان کی اپنی اور اپنی اون کی ضروریات پوری کرنے کی غرض سے مشقت کشی اور محنت کو کسی کی طرف اٹھوہ کرتے ہوئے ہر باپ اور اس کی اولاد کی قسم کے بعد ارشاد ہے:

(لَقَدْ مَوْلَانَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ) (شکوہ: ۲۱)

ترجمہ: بیشک ہم نے انسان کو مشقت (کشی) میں پیدا کیا ہے۔

لیکن کسب معاش کے ہر شعبہ میں سوئی کاروبار کا فروغ اور بڑھکائی لکھانہ کا تسلسلہ ایک حرف انسان کے اس محنت و مشقت کے قدرتی معاشی عامل اور فطری جذبہ کو فروغ دینا منظور کرنا ہے اور کاروباری طبقوں کو مفت خوری اور حرام خوری کا عادی بنانا ہے دوسری طرف ہمیں زر اندازی اور مصلحہ لہ و دھت چیکوں کے ذریعہ دوسروں کی کمائی کے افعال پر مجبور کر دینی ہے نتیجہ یہ ہوتا ہے وہ (مثلاً) ذرہ برابر محنت کے اور مشقت و محنت بغیر دہائی کی کمائی کا ایک پیسہ لگائے بغیر (مشقت) یا کاروبار و سرگ کے ذریعہ اول حکومت سے فیکٹری یا مل قائم کرنے کے نام پر ٹیکس حاصل کر لیتے ہیں اور پھر حکومت سے ہی دوسرے طبقوں سے سوئی قرض ہے اور آہ شدہ مشینری سواری و ماحر خریدتے ہیں اور کسی بیشک سے ابتدائی مصارف کے لئے سرمایہ سو پر ادھار لے لیتے ہیں اور اپنا ایک پیسہ لگائے بغیر فیکٹری یا مل قائم کر لیتے ہیں اور اس (مل کے) مالک بن جاتے ہیں پھر فیکٹری یا مل میں تیار شدہ مائیں کے کارخانے سے باہر نکلنے سے پہلے ہی خود اپنے یا اپنے کسی عزیز کے نام سے تمام تیار مال خرید لیتے ہیں اور اس تمام مال کو کسی بیشک میں دیکھ دیتے ہیں اور اس پر بیشک سے نقد و پیسہ پر قرض لے کر حکومت کا سودا اور پہلے بیشک کا اصل سرمایہ مع سودا کر دیتے ہیں اور اس کے بعد اس تیار مال کی پیش کش مالدیٹ میں کی جاتی ہے اور سٹ ہائز کی بدولت قیمت کم سے کم کی جاتی ہے اور جن جتنا مال فراخت ہوتا رہتا ہے بیشک کو ترہہ ہوا کرتے

مل انسان کی ہر مشقت کشی کا سرمایہ کے پیٹ سے باہر آنے کی جدوجہد اور محنت سے شروع ہوتا ہے اور دہائی کے آخری محلات تک زندگی اور موت کی فکر کھل کی صورت میں جاری رہتا ہے۔

اور ماں اللہ تے اور فریادوں کو دیتے رہتے ہیں بقول اردو پہاوت: "نہ بلدی لگی نہ پتھری اور رتبہ چو کھا"

غرض زور برابری کے مختلف گھائے بغیر دو ایک پیسہ اپنی مائی کاٹھائے بغیر اسی سودی سرمایہ کی دولت پھیر میں ہزاروں لاکھوں کے وارے تیار سے آجاتے ہیں لیکن اس سودی کاروبار کے ہر مرحلہ میں دیکھ کا قلم قائم نور اس کی سر یہ کاری جاری رہتی ہے اور اس کا رد بار کے منافع کا بلا حصہ ہر مرحلہ پر سود کے عنوان سے بینکوں میں مستقر ہوتا ہے بنا اوقات ان لکھ بچی کر دیتی لوگوں کے پاس بینک کی کتاب (کیش بک) کے علاوہ نقد ایک پیسہ بھی نہیں رہتا اور بس اوقات ان کے جاری کئے ہوئے چیک بینکس موجود نہ ہونے کی وجہ سے کیش نہیں ہوتے یا نقد دیکر دیگر مالدار ترین انسان کہلانے کے باوجود صحیح ترین انسان ہوتے ہیں یہ نتیجہ ہے اس معاشی لعنت یعنی دوا کی کاروبار اور بینکاری سسٹم کے ملک کے کاروبار پر تسلط کا۔

غرض اس سودی کاروبار کے فروغ اور بینکنگ سسٹم کے ملک کے کاروبار پر تسلط کی وجہ سے سب معاش کے فطری تقاضے کے تحت محنت و مشقت اور معاشی جدوجہد کے فطری جذبہ سے جیسے ویسے ماہرین صنعت و تجارت بھی کلی طور پر محروم اور مفت خوردی و ترابم خوردی کے عادی ہو جاتے ہیں اس سے بڑھ کر ملک اور قوم کا معاشی نقصان اور کیا ہوگا۔

چنانچہ امام راہی حرمت سود کے عقلی دلائل کے ذیل میں سود اور سودی کاروبار کے فروغ اور تسلط کی اس منافی مضرت اور تباہ کاری کا ذکر فرماتے ہیں دیکھتے ہیں:

"دوسری عقلی دلیل بعض علماء کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سود کو صرف اس وجہ سے حرام کیا ہے کہ یہ سود لوگوں کو روزی نہ دے (جائز اور فطری) ذرائع میں مشغول ہونے سے روک دیتا ہے اس لئے کہ جب (مثلاً) ایک آدم کے مالک کو سودی بین وین کے ذریعہ (بے محنت و مشقت) دو دو نقد یا اعداد

حاصل کر لینے کی قدرت میسر آ جاتی ہے تو مغربی ذرائع معاش سے روزی
تمانے کی اس کی نظر میں کوئی وقعت باقی نہیں رہتی پھر وہ روزی کمانے کی
مشقت اٹھانے کی تجارت یا محنت طلب دشوار صنعت و حرفت اختیار کرنے کی
دوسری مول لینے اور مشقت اٹھانے کے پاس بھی نہیں پہنچتا اور اس قرار
و گریز کے نتیجہ میں مخلوق کا معاشی نظام درہم برہم ہو جاتا ہے اس لئے کہ معاشی
اور تمدنی زندگی کا نظام تو زراعت و تجارت و صنعت و حرفت (جیسے محنت طلب
کاموں) اور معاشی تعمیر و ترقی (کے فروغ) سے ہی وابستہ ہے۔ ط

ظاہر ہے کہ جب ایک کھدو، سو کے دو سوا اور ہزار کے دو ہزار ذرا سے سودی المٹ پھیر
اور کاروباری مشے کے ذریعہ صرف ٹیسی فون پر سودے کرنے سے ہی میسر آئے لگیں گے اور
ہزاروں لاکھوں کے وارے نیارے چٹکوں کے ذریعہ منوں میں ہونے لگیں گے تو پھر کون تجارتی
نفع نقصان کے خطرے اور دوسری کو مول لیتا ہے۔

نہ سب کو دنیا کا کوئی بھی ہو سہواری یا غیر سہواری ایسا نہیں جو سود کو حرام اور سود خوار رہ جنوں
اور سہوکاروں کو انسانیت کا سب سے بڑا دشمن نہ کہتا ہو حکماء بھی فتنہ غورث سے لے کر اداطوں
نیک اور الملائحوں سے لے کر آج تک ملک اور قوم کی معاشی تباہی کا واحد ذمہ دار سود اور سودی
کاروبار کے فروغ اور تسلسلہ کو ہی قرار دیتے چلے آئے ہیں عوام بھی ہر ملک اور ہر معشرہ میں اپنی
خوشحالی کا سب سے بڑا دشمن اور ذلیل و خوار انسان سوار خوار شخصوں اور سہوکاروں کو ہی سمجھتے ہیں
اور انتقام کی تاک میں نگاہ رہتے ہیں موقع پائے ہی یہ کہہ کر اس کے مال و دولت کو لوٹ لیتے ہیں
اور اس کو موت کے گھاٹ اتار دیتے ہیں کہ "یہ ہمارے دشمن ہیں کئی تو ہے جس پر یہ کر دیتی
اور بچی سمجھتا ہو کار خزانہ کا مرہب بنے بیٹھے ہیں ان کو ہر ذال سب سے بڑا کار خزانہ ہے۔

اگرچہ آج کل ان ڈاٹوؤں و دیگر دن تے بی وائی ملکوں مخصوصاً سوئزر لینڈ کے بینکوں
کی تجویزوں کو اپنا خزانہ بنا رکھا ہے مگر انسانی ملکوتیں بھی جب تک ایک ایک چیدہ نہیں اٹھوائیں

اس وقت تک نہیں نکلتا تھا۔

بہر حال ہم چونکہ خالص معاشیاتی نقطہ نظر سے بحث کر رہے ہیں اس لئے سو و سودی کاروبار کی قومی مضرت و خدمت کے سلسلہ میں اسلامی تعلیمات، علماء و اہل ان و مذاہب اور فقہاء و اخلاق کے اقوال و آراء نقل کرنے بجائے مشہور فرانسیسی پروفیسر لوئی ماسین لون کے فیصلہ کن فقرہ پر اس بیان کو تفرقہ کرتے ہیں اور اسلام نے جو سودی کاروبار اور بیع کاوی سسٹم کا متبادل اور معاشی ترقی و خوشحالی کا مکمل نظام پیش کیا ہے اسے بیان کرنا چاہتے ہیں۔

لوئی ماسین لون کہتا ہے:

”سرمایہ واری اور اشتراکیت کے تضاد میں اسی تھن اور تہذیب کا متقبل محفوظ اور دوستانہ رہے گا جو سود کو جائز قرار دیتی ہو اور اس پر عمل بھی کرتی ہو۔“

بیعکاری نظام کے متبادل معاشی ترقی اور

خوشحالی کا خاصا من تجارتی نظام

اسلامی معاشیات اور قرآن وحدیث کی تعلیمات کی روشنی میں ملک کو سودی کاروبار اور بیعکاری کی لعنت سے تفریق ہو کر یہ کہ کیا جا سکتا ہے اور اس کے متبادل ایسے کاروباری نظام جو ملک کی کاروباری ترقی اور معاشی خوشحالی کی راہ میں مددگار ہو۔۔۔ بھی نہ ہو اور ملک کی نوے فیصد آبادی کو فقر و افلاس سے بچانے کا مکمل بھی ہوگا ہمسرا ہمسری لایا جاسکتا ہے۔

ہاں میں شک نہیں کہ ابتدائی اس تہذیبی میں دشواریاں پیش آئیں گی جن کو وہ مضمی بہر سرمایہ دار طبقہ جن کے منہ سود کا لقمہ حرام گنگ چکا ہے سو وہ بیگانہ جو محنت کر کے روزی نمائے کی اہلیت رکھ چکے ہیں، قابلِ عہد و بتلا نہیں گئے اور مخالفت میں ایڑی جونی کا زور لگائیں گے لیکن اگر اسلامی حکومت اور ملک کا رہبردار کاروباری طبقہ جن کی اکثریت کے دل میں خدا کا خوف اور آخرت کا دوسرے وجود ہے ملک کو سودی لین دین اور بیگانہ کی لعنت سے پاک کر دے گا چلتے غریب

ہیں اور مارشل لا، حکومت برقی، رفاہی کے ساتھ مارشل لا، قوانین کے ذریعہ اس تبدیلی کو نافذ کرے تو ہمیں یقین ہے کہ بہت جلد ملک اور قوم قبر خداوندی اور انتقام الہی یعنی ملک گیر معاشی بحران سے بھی محفوظ رہ جائے گی اور معاشی ترقی کی رفتار پر بھی مطلق اثر نہیں پڑے گا اور ترقی و سرمایہ دار طبقہ جو قبر خداوندی سے بچنا چاہے وہ بطور خود اس متبادل طریق کار کو اختیار کر کے ملک کو سودی کاروبار سے پاک کر سکے گا مگر ظاہر ہے کہ اس کی رفتار ہیچ حد سے بڑی جیسے کہ ہم عرض کر چکے ہیں۔

اس تبدیلی کی صورت یہ ہے کہ حکومت برٹیک کے لین دین اور کاروبار کے وسیع شعبے ہوتے ہیں ایک کا قیام اور دین ملک کے لین دین اور کاروبار سے ہوتا ہے اور دوسرے شعبہ کا قیام بیرون ملک کے لین دین اور دوسرے ملکوں کے کاروبار سے ہوتا ہے ظاہر ہے کہ بیرونی ممالک کا تمام لین دین اور کاروبار حکومت کی اجازت اور وساطت سے ہوتا ہے۔ اس لئے حکومتی بینک اسٹیٹ بینک کے علاوہ باقی ملک کے تمام بینکوں سے بیرونی لین دین اور کاروبار کا شعبہ حکومت یا بالکل ختم کر دے اور اس شعبہ کے لئے اسٹیٹ بینک کو مخصوص کر دے تاکہ بیرونی ممالک کا تمام کاروبار اور لین دین حکومت کی نگرانی میں ہو اس صورت میں ذریعہ مالہ کی نیابتیں بھی بڑی حد تک کم ہو جائیں گی۔ یہ لکھنے کے بعد ہمیں معلوم ہوا ہے کہ اس وقت بھی صورت حال قائم ہے کہ بیرونی ممالک سے قرض لین دین اور تجارت اسٹیٹ بینک کے ذریعہ ہی ہوتی ہے۔

اس کے بعد حکومت ملک کے تمام بینکوں کو مارشل لا اور قانون (آرڈی نینس) کے ذریعہ مضاربت کے طور پر مشغول کر دیا ہے۔ چلتے والے کہیںوں میں تبدیل کر دے۔

اس اجلاس کی تفصیل یہ ہے کہ اسلامی شریعت جس طرح انفرادی طور پر تجارتی کاروبار کرنے کو جائز اور حلال قرار دیتی ہے اسی طرح بطور مضاربت تجارت کرنے کی بھی اجازت دیتی ہے چنانچہ کتبہ حدیث و فقہ میں ابواب بیوع کے ذیل میں باب المضاربت یعنی ایک مستقل باب آتا ہے۔

عقود مضاربت

مضاربت کا معاملہ درحقیقت ایسے دو فریقوں کے درمیان ایک تجارتی اور کاروباری معاہدہ ہوتا ہے جن میں سے ایک فریق چاہے وہ ایک فرد ہو یا چند افراد کے پاس سرمایہ معاشیات کی اصطلاح کے مطابق اصل (سنگینیل) موجود ہوتا ہے لیکن وہ اس سرمایہ سے کسی بھی تجارتی یا صنعتی کاروبار کرنے کی اہلیت، تجربہ اور مہارت نہیں رکھتا یا وہ خود کسی بھی وجہ سے کاروبار کرنا نہیں چاہتا دوسرے فریق کے پاس - چاہے وہ ایک فرد ہو یا چند افراد کاروبار کرنے کی اہلیت، تجربہ اور مہارت ہو تو ہوتی ہے۔ اس کے پاس بقدر ضرورت و کفایت سرمایہ نہیں ہوتا یا وہ کسی بھی وجہ سے اپنا سرمایہ کسی یا اس کا کوئی جزو کاروبار میں لگا نہیں چاہتا۔

معاشیات کے اصول کے اعتبار سے بھی اور حقیقت و اقصیت کے لحاظ سے بھی کوئی بھی کاروبار زراعت، جو صنعت یا تجارت سرمایہ (اصل) کے بغیر نہیں کیا جاسکتا اور جتنے بڑے پیمانے پر کاروبار کیا جائے، اتنے ہی زیادہ سرمایہ درکار ہوتا ہے۔

اس لحاظ سے مضاربت کے دو فریق کے پاس ایک ایک عالم پیدا ہوتا ہے: ایک موجود ہے مگر دوسرے عالم کا وہ محتاج ہے ایک فریق کے پاس سرمایہ (اصل) ہے مگر محتاج اور عمل کا وہ محتاج ہے فقہ اسلامی کی اصطلاح میں اس فریق کو رب المال (مال کا مالک) کہتے ہیں اور معاشیات کی اصطلاح میں اس فریق کو "اصل دار" کہتے ہیں دوسرے فریق کے پاس محنت اور عمل تو ہے مگر وہ سرمایہ (اصل کا محتاج) ہے فقہ کی اصطلاح میں اس فریق کو "مضارب" کہتے ہیں اور معاشیات کی اصطلاح میں اسے "عالم" کہتے ہیں۔

یہ دونوں فریق باہمی رضامندی سے اس سرمایہ (اصل) کے ذریعہ جس کی مقدار متعین ہوتی ہے کسی متعین یا غیر متعین کاروبار کرنے کا معاہدہ کر لیتے ہیں اور طے شدہ شرح کے مطابق جو عموماً نصف نفع ہوتی ہے خصوصاً منافع میں کم و بیش بھی بونستی ہے منافع کی تقسیم پر رضامند ہو کر اس معاہدہ کی دہائی و نصفہ کرکام شروع کر دیتے ہیں۔

رب المال (اصل دار) طے شدہ سرمایہ جس کو فقہ کی اصطلاح میں راس المال کہتے

جیسا اور معاشیات کی اصطلاح میں اصل کہتے ہیں اللہ بطور امانت مضارب (عالم) کے سپرد کر دیتا ہے اور اس میں تصرف کا اپنی طرف سے مکمل بنا دیتا ہے گو یہ مضارب ائین بھی ہوتا ہے اور ”وکیل“ بھی۔ مضارب اس سرمایہ (رقم) سے کاروبار شروع کر دیتا ہے سال ختم ہونے پر دونوں فریق اپنی موجودگی میں کاروبار کا جائزہ لیتے ہیں اور کاروباری مصارف جس میں اُتر بڑے پیمانہ پر کاروبار ہو تو مصارف تنظیم بھی یعنی شیجر اس کے دفتر اور محکمہ کی تقوا میں اور دوسرے مصارف بھی شامل ہوتے ہیں نیز مضارب اگر کاروبار کی ضرورت سے سفر کرے تو اس کے اخراجات سفر بھی اور اگر اپنا ہاتھ ہلاتے کے لئے ایک یا چند ملازم رکھے تو ان کی تنخواہ بھی کاروبار کی ضرورت سے آید۔ اور رفت کے اخراجات بھی غرض مضارب کے شخصی مل اخراجات کے علاوہ تمام کاروباری مصارف حاصل شدہ منافع میں سے منہا کرنے کے بعد جو خالص منافع بصورت نقد ہوا ہے اسے شد و شریعت کے مطابق انہیں بھی تقسیم کر لیتے ہیں اس لحاظ سے مضارب منافع میں شریک بھی بن جاتا ہے۔

لہذا ابتدا میں محض ائین اس کے بعد مکمل ہوتا ہے اور آخر میں شریک بن جاتا ہے اور اگر کاروبار میں نقصان ہو تو اس خسارہ کا مالی بار صرف رب المال کے مال پر پڑتا ہے اور مضارب کو اپنی محنت عمل اور وقت کا نقصان اٹھانا پڑتا ہے یعنی وہاں بھر صلت و مشقت اٹھانے کے باوجود اسے کچھ نہیں ملتا بلکہ اگرچہ آئندہ سال کے لئے اگر کاروبار بد نہ رہی رکھنا چاہیں تو معاہدہ کی تجدید کر لیں ورنہ ختم کر دیں اور جو اخراجات کاروبار کی ضرورت سے وہ اس المال میں سے خریدا گیا ہو اگر کاروبار میں منفعہ ہوا ہو تو مضارب بصورت فلاح اس منافع کو اس المال کے ساتھ نشان کر کے رب المال کو دینا چاہئے اور اگر منفعہ نہ ہو تو نہیں ہوا مگر اس سال پورا کا پورا محفوظ ہے تو اس اثاثہ کو منافع قرار دے کر آپس میں تقسیم کر لیں اور اگر اس المال پورا محفوظ نہ ہو تو اس اثاثہ سے اس المال کے خسارہ کو پورا کریں اگر کچھ بچے تو بطور منافع آپس میں تقسیم کر لیں۔

مضاربیت کی یہ تفصیل کو سمجھ لینے کے بعد موجودہ بینکوں کو مضاربیت کے طور پر

(حل) کاروبار تنظیم میں مل رہا ہو تو مستحب کہ رب المال کی امانت سے اسچال و دھبیل کے اخراجات کے لئے ہندو ضرورت رقم لے سکے ہے جو منافع تقسیم کرنے کے وقت مضارب کے حصہ میں سمجھ لوں اور اگر کاروبار میں خسارہ ہوا تو یہ رقم واپس کرنا پڑے گی۔ (از: مصنف)

مشترک سرمایہ سے چلنے والی کمپنیوں کی شکل میں تبدیل کرنے کی ضرورت یہ ہوگی کہ حکومت ایک مارشیل لا قانون کے ذریعہ ہر بینک کے مالکان کو جنہوں نے ابتدائی سرمایہ لگا کر بینک جاری کیا اور ان تمام لوگوں کو جنہوں نے سود حاصل کرنے کے لئے بینک میں اپنا وقت و محنت بوجھتے ہیں سرمایہ بیع کیا ہے (ڈپازیشن) ان سب کو مضاربت کا ایک فریق یعنی رب المال (اصل دار) قرار دے اور ان سب کا اصل سرمایہ جو مالکان بینک نے بینک میں لگا یا ہے جو ڈپازیشن نے بینک میں داخل کیا ہے اس تمام سرمایہ کو مضاربت کا رأس المال (اصل) قرار دے۔ بینک نے جن کاروبار کرنے والے افراد یا پارٹنرز کو کاروبار چلانے کے لئے سود پر سرمایہ دھروا یا ہے اس سب کو وہ ہے ان کی نقد اقسامتی ہی ہو مضارب (دال) قرار دے۔ اور بینک کے تنخواہ دار ملازمین اور محمد کو اس تجارتی کمپنی کا ملازم اور محمد قرار دے۔

اور ہر فریق کو اس انتخاب اور تبدیلی کی باضابطہ اطلاع دیدی جائے یعنی مالکان بینک اور ان تمام لوگوں کو جنہوں نے بینک میں سرمایہ بیع کیا ہے (ڈپازیشن) کو اطلاع جائے کہ بینک کو مضاربیت کے طور پر مشترک سرمایہ سے چلنے والی تجارتی کمپنی کی صورت میں تبدیل کر دیا گیا ہے اور آپ کا اصل سرمایہ ماسود جس کو مفقد ذاتی اتنی ہے اس تجارتی کمپنی کے سرمایہ (رأس المال) میں شراکتہ یا گیلیا ہے جس میں نقد مال کاروبار و قفایاں افراد یا پارٹنرز کر رہی ہیں اور آپ کو اس تجارتی کمپنی کے فریق رب المال (اصل داروں) کا رکن (ممبر) بنادیا گیا ہے سال پورا ہوئے پر آپ کی موجودگی میں حساب ہوگا اور اس کاروبار کا خالص منفعہ نقد سرمایہ کی مقدار کے تناسب سے تمام اصل داروں پر حصہ شدہ تقسیم کر دیا جائے گا آپ کو بھی آپ کی رقم کی نسبت سے سود کے بجائے تجارتی منافد ملے گا من غلمات کی اصطلاح میں اس منافد کو مقبوم کہتے ہیں ہمیں چھین ہے کہ یہ منافعات سود سے کسی خرچ کتب ہو گا جو بینک سے آپ کو ملے گا زیادہ اتنا ہوگا اور جن افراد یا پارٹنرز کو بینک نے سود پر روپیہ قرض دیا ہے اور وہ اپنے اپنا کاروبار کر رہی ہیں ان کو بتادیا جائے کہ آپ کے پاس جو بینک کا روپیہ ہے جس کی مقدار اتنی اتنی ہے وہ آج سے ایک مشترک سرمایہ سے چلنے والی تجارتی کمپنی کا سرمایہ ہے اور اس سرمایہ سے جو کاروبار آپ کر رہے

تین دو آواج سے: یہی تجارتی کمپنی کا کاروبار ہے اور آپ اس کمپنی کے کھرمکن فریق متدارین کے
رکن تھا تو آپ انہا سرمایہ کے مالک اور کاروباری تصرف میں ارباب ممول (اصل داروں) کی
جانب سے وکیل ہیں سالانہ پورا ہونے کے بعد پورے کاروبار کا جائزہ لیا جائے گا اور مصارف
کاروبار متھا کرنے کے بعد اصل سرمایہ زائس اصل پر جو نقد خالص منافع ہو گا وہ نصف ارباب
امول کو دیا جائے گا اور نصف مضاربین کو جن میں سے ایک آپ یا آپ کی پارٹی ہے ہمیں
یقین ہے کہ یہ منافع اس منفعہ سے کسی طرح کم نہ ہو گا جو بینک کو اصل سرمایہ مع سود دینے کرنے
کے بعد آپ کے پاس بچتا: مگر حکومت اس قسم کا اقدام کسی بھی وجہ سے نہ کرے تو خود ترم
مالکان بینک خود اپنے قرض خواہوں (الاندادوں) اور قرضداروں کے باہمی سمجھوتے اور
رضامندی سے اس قسم کی تبدیلی عمل میں آسکتے ہیں اور اپنی حرام کو کافی کو خدائے حکم پر عمل کرنے
حوالہ دیا سکتے ہیں اور ہر فریق میں سے جو فرد یا پارٹی اس تبدیلی کو قبول نہ کرے تو اگر وہ ارباب
رموان (اصل داروں) میں سے ہو تو اس کا اصل سرمایہ بلا سود واپس کر دیا جائے گا اور اگر عاملین
(مضاربین) میں سے ہو تو اس سے اصل سرمایہ جو اس نے بینک سے قرض لیا تھا بلا سود واپس لے
لیا جائے اس لئے کہ مضاربت کے صحیح اور جائز ہونے کے لئے فریقین کی رضامندی شرط ہے ہم
ذیل میں ایک مثال سے اس تبدیلی کی صورت اور سودی کاروبار اور بلا سودی کاروبار کا فرق واضح
کرتے ہیں مثال:

بینکارمی سسٹم کے تحت ایک تجارتی بینک کا چٹھا (بیلنس شیٹ)

منقول شدہ سرمایہ ایک لاکھ روپیہ

۱۰۰۰۰۰ (اسٹاک)

ذمہ داریاں (لاہیٹیو)

۱۔ غلبی ماتیں یا جاری کھاتے (کرنٹ اکاؤنٹ) ۲۵۰۰۰ نقد کیش الف تجوری میں

۵۰۰۰

۲۔ میرادی ماتیں (لانگ ڈپازٹ یا ڈپازٹ اکاؤنٹ) ۵۰۰۰۰ (۱) اسٹیٹ بینک

میں ۵۰۰۰

کسی چیتک کی کامیابی یعنی زیادہ سے زیادہ فائدہ کو زیادہ سے زیادہ دینے پر
امانتیں، ضمانت اکاؤنٹ حاصل کرنے اور کسی رقم سے زیادہ سے زیادہ کاروباری قرضے دینے پر
ہے مگر ان کے اعتبار (ساتھ) کا دہر عند الطلب و سہولتوں (گناہوں) کی ادائیگی اور واپسی کی
اہلیت پر ہے اس کے یک طرفہ نامائیں (گرفتہ اکاؤنٹ) محض نقد رقم پیش اپنے ہاتھ میں رکھنے
کی غرض سے حاصل کرتا ہے اسی طرح "نہوشا" میں نمبر (۱) سے (۵) تک کی حد میں بھی وہ نقد رقم
مختوفہ رکھنے یا پوری حور پر نقد رقم حاصل کر کے کی غرض سے "از نقد باز میائی" یعنی مفتوحہ سرمایہ
کے حور پر رکھتا ہے اگرچہ نمبر (۲) سے نہایت قبل شرح پر سود کی شرح میں اور نمبر (۳) و (۴)
و (۵) سے کوئی کی صورت میں کسی نقد رقم حاصل کرتا ہے مگر وہ جو ملے کی برابر ہے یہ سب
کچھ اس کے کر جاتا ہے کہ دونوں قسم کی امانتوں میں سے بوقت حسب مظلوم مقدار انہیں کرنے
کی ذمہ داری سے چیتک مسدوئش ہو سکے اور ایسا اعتبار (ساتھ) قائم رکھ سکے اسی وجہ سے وہ ایک
اٹھ کے چھٹا شدہ سرمایہ میں سے صرف پچاس فی ہزار روپیہ کا دہر دینی طلبوں کو مستحق شرح سود پر
قرض بنائے جو زروے قانون دینے بعد سے زیادہ نہیں ہوتی۔

اب فرض کیجئے یہ کاروباری جتنے اس رقم سے کاروبار کرتے ہیں اور مالی بحران میں کاروبار کے مصارف قابلِ ملاحظہ فیصد کی شرح سے ۱۲۵۰۰ ہزار روپیہ کاروبار سے منافع کھاتے ہیں اس منافع میں سے اس فیصد کی شرح سے ۵۰۰۰ ہزار روپیہ سود کا بینک کو ادائیگ کرتے ہیں۔ ۵۰۰۰ ہزار روپیہ ان کے پاس بچتا ہے اور بینک اس ۵۰۰۰ ہزار کی رقم میں سے ۵۰۰۰ ہزار اخذ و ادائی (ڈپازیشن) کو یہاں فیصد کی شرح سے ۳۰۰۰ ہزار روپیہ سود دیتا ہے تو ۲۰۰۰ ہزار روپیہ بینک کے پاس بچتا ہے۔

منفردیت کی شکل میں اس بینک کی تہذیبی

مائر خاں کو یہ جگہ ملے یعنی جہاں سے کاروباری قرضوں کے عنوان سے اس نے

ہوئے ۵۰,۰۰۰ ہزار روپے کو منسحابت کے تحت اس سال اور اس میں جاری رہیں منع کرنے والوں کو رب المال (اصل و راجعہ) اور کاروباری طبقے کو منسحاب (عالم) اور دیگر یا ہائے اور اس کاروبار کو فریقین میں منسحابت کے تحت کیا جانے والا کاروبار تسلیم کر کے اور مال گذرنے سے بعد اس کاروبار سے حاصل شدہ ۲۵۰۰۰ فیصد من فائدہ اور پہلی اور ایک تہائی کی نسبت سے کاروباری طبقے اور منسحاب (ڈپریٹیز) کے درمیان تقسیم کیا جائے تو تقریباً ۹۳۳۲ روپے خاص منافع کو ملا۔ یہ کاروبار منی غلبہ کو جو یہ ملکوں کے ذریعہ حاصل شدہ سودی منافع سے ۱۰۳۲ روپے یا دوپے اعانت داران (۱۹۶۲) روپے حلال من فائدہ ہے جو بینکاری کے ذریعہ حاصل شدہ سود سے ۱۶۶ روپے زائد ہے اس منسحابت کی صورت میں اس تجارتی کمپنی کا منظر قائم رکھنے والے ممبرین دلمان میں کی گئی ہیں اور دوسرے تنظیمی اخراجات کا داروبار کے مصارف میں شمار ہوں گے۔

پھر نے مذکورہ بالا اشغال میں صرف کاروباری طبقے کو دیے ہوئے قرضوں کی رقم ۵۰,۰۰۰ ہزار روپے جو کل مایہ شدہ سرمایہ ایک ماہ کا نصف ہے جس میں اصل (اصل) اس لئے رکھا ہے کہ درحقیقت کاروبار میں ملنے والی رقم یہی ہے باقی نصف رقم کو منسحاب (اصل) میں اپنی دوسریوں (ڈپریٹیز) کی دستیابی کی حلیہ سے اور مالیت کو محفوظ رکھنے کی غرض سے زائد یا ذریعہ کی صورت میں رکھا ہے کیونکہ وہ اس سال داروبار سے بوقت طلبہ انہیں واپس کرنے کی ذمہ داری جتا ہے اس سے مذکورہ مایہ شدہ ۲۰۰۰ روپے سود کی آمدنی سے بینک دلا ہے مگر کاروبار کے اس آمدنی کی حیثیت ایسی ہی ہے جیسے اس سال کی داند میں زیادہ بینک نوٹوں اور منسحاب میں ہزاروں روپے والا لوگوں کی پیسوں سے چھپتا ہے جو اس نے حال میں بھروسہ کرتے ہیں تو ہوتا ہے کہ منسحاب زیادہ سے زیادہ منافع (سود) کمائے کی غرض سے اپنے اصل اثاثوں سے کئی گنا زیادہ قرضے کاروباری مقاصد کو دے (داتا ہے) چنانچہ اگر تمام دولت اور (ڈپریٹیز) ایک وقت اپنی اپنی دولتوں کی دانگی کا مطالعہ کریں تو بینک پر گزرا داران کے گھر میں ایک گھنٹہ اپنے مہمانی نمکدہوں سے مانند اداں میں اپنے حق (سود) کو بھی قائم رکھتا ہے اور سود کے ذریعہ کاروباری طبقوں کے منافع کا بھی استحصال کرتا رہتا ہے یہی وجہ ہے کہ یہ

کاروباری طبقے، درآمد وزی کی ٹین میں امانتدار بننے (ایڈمیرس) بینک سے اپنی امانتوں سے درآمد (اورڈرافٹ) قرضے لے کر بینک کے پینکل میں پھنس جاتے ہیں اور بالکل بے بس ہو جاتے ہیں۔

مضاربیت ایک عقد شرعی ہے اس میں سر قمبر کی چل بازیوں اور فریب کاریوں کی قطعاً منع ہے نہیں وہ نہ باب اسولی (اصل داروں) اور مضاربین (حائضین) کے درمیان کسی مفاد یافت کرنے والے واسطے یعنی بینک اور بینکار کا وجود قطعاً برداشت نہیں کر سکتا اور بطور مضارب سے کئے جانے والے کاروبار کے مقصود (غیر حقیقی اور غیر متعین) من فعدہ اگر ہو۔ طے شدہ شرح کے مہربان۔ باب حوالی اور مضاربین کے درمیان تقسیم کر دیتا ہے۔

غیر ملکی بینک

سودی لیکن دین اور سودی کاروبار کا تضاد ایسا انسانیت کش قوی جرم اور معاشی استحصال ہے کہ اس کی اجازت ایک اسلامی ملک میں غیر مسلم عاب غیر ممالک کے افراد یا تجارتی اداروں کو اسی طرح نہیں دی جاسکتی جیسے ملک کے امن و امان کو بنیاد رکھنے والی سر زمینوں کی یہ حکومت کے خلاف منافرت پھیلانے کی اجازت نہیں دی جاسکتی لہذا جو غیر ملکی بینک اس جبریل کو تیار نہ کرے اس پر سخت فوراً قبضہ کر لے اور کسی دوسری پارٹی کو دید سے جبرائیل بینک کے مکان کو ان کی حالت و اثاثہ کی قیمت اور بینک میں رکھا ہوا اصل سرمایہ بلا سود و کرے اور بینک کو مضاربیت کے طور پر مشترکہ سرمایہ سے چلنے والی تجارتی کمپنی کے طور پر چلانے کا ذمہ دے اور نہ حکومت خود جتنا سرمایہ من بینک نے جو گون کو سود پر دیا ہوا ہے ان لوگوں سے اصل سرمایہ بلا سود واپس لے لے کر ان لوگوں (ایڈمیرس) کو بلا سود و کر دے جنہوں نے اس بینک میں سرمایہ جمع کیا ہوا اور بینک کے مالکان کو بھی ان کا اچھا لگایا ہوا اصل سرمایہ اگر کچھ ہوا اور املاک و اثاثہ کی قیمت یک مشت نہ سبکی باقی ادا کر دے۔

سود ایک ایسا القہر حرام ہے کہ جس کے ملے یہ گم جاتا ہے اس کا چھٹا بڑا اسی دشوار ہو ہے آپ نے حدیث سنی ہے کہ سود غوری انسان کو ایسے مفت خوری کا عادی بنا دیتی ہے کہ بھر دو گنا کر

کھانے کے قابض بالکل نہیں رہتا اس لئے بینکوں کو تجارتی کمپنیوں کی صورت میں تبدیلی کی وقت ممکن ہے جبکہ وٹشل لاسٹوٹ مارشل لا آرڈی نس کے ذریعہ ایک وقت ملک کے تمام بینکوں کو تجارتی کمپنیوں میں تبدیل کر دے تاکہ سود کی لاف میں بینکوں میں روپیہ جمع کرنے والوں (ڈپازٹرز) کے لئے اس کے سوا کوئی راستہ نہ رہے کہ وہ تجارتی کمپنی کے حصار میں رہیں اور سود کے بجائے منافع پر اکتفا کریں۔ یہی طرح بینکوں سے سود پر قرض سے کرکارہ پار کرنے والوں کے لئے بھی اس کے سوا کاروبار چلانے کا کوئی راستہ نہ رہے کہ وہ ان تجارتی کمپنیوں کے حامل (مضارب) بن کر کاروبار کریں۔ یہی یقین ہے کہ ایک سال کا منافع تقسیم ہونے کے بعد ہی ہر فریق اس طریق کار سے مطمئن ہو جائے گا۔

غیر پیدا آور قرضے اور انجمن ہائے قرض حسنہ

اسی طرح ملک میں کئی طور پر سود لینے اور دینے کو بھی ممنوع اور قاضی حرام معاشی جرم قرار دے اور غیر کاروباری ضروریات کے لئے قرض حاصل کرنے کے لئے معاشیات کی اصطلاح میں غیر پیدا آور قرضوں کے لئے حکومت اسٹیٹ بینک کی نگرانی میں انجمن ہائے قرض حسنہ ملک میں قائم کرے جو واپس کی قابل جہیزان ضمانتوں کے بعد لوگوں کو معین شرائط کے ساتھ قرض دے دیں کہ اسلامی حکومت کے قواعد میں ضرور مندوں کے لئے قرض حسنہ کا نظام کرنا بھی داخل ہے چنانچہ پیشہ اسلامی حکومت کے بیت المال (سرکاری خزانہ) میں قرض حسنہ کی مستقل مدد ہوا کرتی تھی۔

محض جمع اور محفوظ کرنے کی غرض سے بینکوں میں پس انداز

روپیہ جمع کرنے والے اور ان کے لئے ودیعت خانے

یہی ضرورت مندوں کی رقموں کو محفوظ کرنے کے لئے جو اپنی پس انداز کی ہوئی رقم کو محفوظ کرنا چاہتے ہیں حکومت اسٹیٹ بینک میں ودیعت خانے قائم کر دے اور اس حفاظت پر جو ضروری مصارف ناگزیر ہوں وہ ان سے جمع کرنے والوں سے وصول کرے۔ ہو سکتا ہے کہ انجمن

و اسے فرض شدہ کا ہی ایک شعبہ ان ورثیت قانون کو بنایا جائے بشرطیکہ وہ کسی بھی صورت میں ان امانتوں میں تصرف نہ کرنے کی ذمہ داری میں۔

مضاربت کی عائلی تفسیر مقبولیت

مضاربت ہی وہ طریقہ تجارت ہے جس کے ذریعہ مسلمان تاجروں نے اپنے اچھے دور میں اپنی تجارت کا دائرہ وسیع اور فریقہ پیسے دنیا کے ہر عظیم ملک پہنچایا ہے جبکہ مغربی تاجر اس طریق تجارت سے واقف تک نہ تھے اس لئے کہ ہر سرمایہ دار خود دنیا کے گوشہ گوشہ میں اپنے سرمایہ سے کاروبار کرنے کے لئے نہیں پہنچ سکتا ہاں مضاربت کے ذریعہ وہ اپنے سرمایہ کو انسانیت کی معاشی فلاح و بہبود کے لئے اپنے اگلا بھتی اور جھانکس مضاربین کے ذریعہ دنیا کے گوشہ گوشہ میں پھیلا سکتے ہیں اور دولت سرمایہ کی گردش چاروں دہرائی روکتی ہے۔

مسلمان تاجروں کی اس عائلی تفسیر کامیابی کو دیکھ کر مغربی اقوام نے بھی ایک زمانہ میں اپنے ممالک میں مضاربت کے ذریعہ تجارت کرنی شروع کی ہے خاص کر ان یورپین عیسائی قوموں نے جو سودی بین دین و سودی کاروبار کو حرام سمجھتی تھیں مثلاً فرانس، اسپین وغیرہ۔ ملکی مشرقی ممالک پناچہ ڈاکٹر یوسف الدین اپنی کتاب اسلام کے معاشی نظریے ج ۱: ص ۲۲۳ پر پروفیسر آرنسٹ فیس کی کتاب ہسٹری آف ایکٹس کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں:

”نفسہ (قرض) کی اصل عربی ہے حضرت محمد ﷺ کے زمانہ میں بھی اس کاروبار عام تھا مسلمانوں کی پوری تجارت کا ایک سچہ حصہ تھا جس وقت کہ عیسائی تاجر قرآن (مضاربت) کے ذریعہ کاروباری مہم چلاتے تھے انہیں نہ تھے اس وقت مسلمانوں نے ایشیا و افریقہ کے بڑے بڑے علاقوں میں ان کو رواج دیا بحیرہ روم کے عیسائی ممالک خاص کر لاطینی مشرقی ممالک اور اسپین وغیرہ میں بھی اس کاروبار عام ہوا چند صدیوں بعد ہی عیسوی میں یہ تجارتی کاروبار کرنے کا ایک بے نظیر طریقہ بن گیا خصوصاً سود کو ممنوع قرار دینے کی بنا پر فرانس کے بادشاہ لوئی دہم نے بھی اس کے متعلق قانون وضع کئے“

(آؤر بسٹنٹس، ہنری آف کوئٹس میں ۱۸۷۰ء)

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مضاربیت کے اس و التفسیر مذاقی طریقہ کو بنی شکست دینے اور
 تاکام بنانے کے لئے کسی خداؤ میں سمون و مغلوب یہودی نے بینکنگ سسٹم کو اختراع کیا ہے اور
 دنیا بھر کے لاکھ بچی اور کھرب بچی سود خوار یہودیوں نے ان پر خدا کی لعنت ہر ملک اور اس کے ہر
 چپہ میں سود دینے اور سود پینے والے بینکوں کا حال پھیلایا ہے اور سرمایہ دار حکومتوں نے اپنی فحشی
 اور سیاسی بغراض کے لئے ان بینکوں کو قانونی تحفظ دے کر دیا کے کاروبار پر چھا جانے کے مواقع
 بہم پہنچائے ہیں جس کے نتیجہ میں آج دنیا کی تمام سرمایہ دار ملکوں امریکہ، فرانس، برطانیہ وغیرہ کی نہ
 صرف تجارت و صنعت بلکہ بہت پر بھی یہی مٹھی بھر سرمایہ پرست سود خوار یہودی پھانٹے ہوئے
 جیسا اور جو کہ کی طرح زناست کا خون چوس رہے ہیں نہ صرف یہ بلکہ ان کیوں کہ سرمایہ
 دار یعنی ایجادات و دستورات اور مملکت زہر لی گیہوں پر خراج کر کے آباد دنیا کو مالگیر بدست
 یعنی قیامت کے خارے پر لاکھڑا کر دیا ہے صرف انھیں ہی زمین کے نظم کی دیر ہے۔

کہنے کو یہ ممالک ترقی یافتہ اور سرمایہ دار کہلاتے ہیں ان کی خوشحالی اور پیش کی داستانیں
 بڑی آب و تاب کے ساتھ مروجہ کن اعزاز میں اخباروں اور رسالوں میں شائع کی جاتی ہیں
 ہر وقت دکھائی دیتے ہیں کہ ان ملکوں کے عوام بلائے خوشحال و ترقی پالیا ہوں گے خدا کی رحمت
 اور فضل کے دروازے ان کے لئے کھلے ہوں گے لیکن ان ملکوں کے اندرونی اور عوامی حالات
 سے واقف حقیقت شاس لوگ جانتے ہیں اور چشم خود مشاہدہ کرتے ہیں کہ مٹھی بھر سود خوار
 یہودیوں اور ان کے پروردہ ظلمتوں نے ملکوں اور صدیکہ دولت کو چھوڑ کر جو داستانیں ان یہودیوں
 کے ایکٹ ہیں ان ملکوں خصوصاً امریکہ کے عوام ہر دریاے زندگی و ملی نیکم اور کان تک و تری
 رہے ہیں اور متوسط و اہل حقہ میں معاشی اعتبار سے بالکل آٹومیت نو کار مشینی زندگی بسر کر رہا ہے
 لعنت ہو اس کی ترقی پر لعنت ہو اس کی سرمایہ داری پر۔

یہ انسان کی معاشی ترقی و ترقی ہے صرف دولت کے انجمن کا یعنی ایک مخصوص طبقہ کے
 ہاتھوں میں مسٹ آنے اور ہام ہو جانے کا جس کا اصرار یہ ہے۔ یہ یکسانی سسٹم اور ۲۰ ویں صدی کا پانچواں

لنگر خانا، بریلک، کو اس معاشی تھالی سے بچائے۔ اس لحاظ سے یہی ایک اسلامی ملک کا فرض ہے کہ اس بیرونی لعنت یعنی بینکاری، سسٹم اور سودی کاروبار کا اپنی پاک سرزمین سے قلع قمع کر کے اس کی جگہ مضاربیت کے اسلامی طریق تجارت و کاروبار کو بیرونیوں کے غلط اثر و نفوذ سے دور ملک میں فروغ دے۔

مضاربیت میں مضارب کو شخصی ضروریات اور فرائض اخراجات کے لئے راس المال میں سے کچھ نہ دینے کی مصلحت

مضاربیت میں تمام سال تک مضارب کو راس المال (اصل) میں سے اپنی نفس و عیال کے اخراجات اور دوسری فرائض ضروریات کے لئے کچھ نہ دینے کی مصلحت یہ معلوم ہوتی ہے کہ مضارب اپنی تمام تر فرائض، اہمیت اور اولیت کا رو بہ قطع بخش بنانے میں۔۔۔ صرف کرے اس نعمت کے ساتھ کہ اگر اس نے ذرا بھی کوتاہی کی یا کاروبار سے غفلت برتی اور منافع نہ ہوا تو اس کی سارے سال کی محنت ضائع جائے گی اور اس کو ایک عرصہ بھی نہ ملے گا مگر وجہ ہے کہ گہمانی حادثات اور آفات کی صورت کے علاوہ ہمیشہ مضاربیت میں منافع ہوتا ہے شرعی اعتبار سے تو راس المال (اصل سرمایہ) مضارب کے پاس ضمانت ہوتا ہے مضارب اس میں یعنی تصرف کر سکتا ہے جس کی رب المال (اصل دار) اجازت دیتا ہے اسی وجہ سے اگر راس المال کسی ناگہانی حادثہ میں ہل یا اس کا کوئی جز ضائع ہو جائے تو مضارب پر اس کا اتنا دن یا لکھ نہیں آتا۔

مضاربیت کے متعلق ایک شبہ اور اس کا ازالہ

ممکن ہے کوئی کہ اگر میں سودی کاروبار کرنے والا یا بینکوں کا حامی سود خور یا اعتراض کرے کہ کسی بینک میں روپیہ جمع کر کے سود لینے میں یا کسی کاروبار کرنے والے کو سود پر روپیہ ادھار دیکر سود لینے میں اور رب المال (اصل دار) کے مضارب کو کاروبار کرنے کے لئے روپیہ دے کر منافع میں حصہ بنانے میں کیا فرق ہے؟ نہ وہاں لاپرواہی (امت دار) کچھ محنت کرتا اور مشقت اٹھاتا ہے نہ یہاں رب المال کچھ محنت و مشقت کرتا ہے وہ بھی گھر بیٹے سود لیتے ہے یہ بھی

گھر بیٹے منافع میں حصہ لے رہا ہے یہ وہی بات ہے جو حرمت سود کے وقت عرب کے سود خوروں نے کی تھی۔

﴿انما البيع مثل الربوا﴾ مطلب اس کے ساتھ نہیں کہ بیع و شراء بھی تو سود ہی کے مانند ہے، اس کا جواب حاکم مطلق خائف کائنات لے تو اپنی شان جلال کے مطابق دیا ہے ﴿وَأَحِلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ اللہ نے بیع و شراء کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے یعنی کتنا بڑا فرق ہے کہ بیع و شراء جس کی ایک قسم مفادیت ہے مالک حقیقی نے طمان کیا اور سود کو حرام فرمایا ہے وہی اس کی حکمت جانتا ہے تم کون فرق پوچھنے والے تمہیں کیا حق ہے اعتراض کا؟

سود اور منافع میں فرق

عرب کے سود خوروں میں عجمی کچھ منافع بھی چپ ہو گئے مگر اس زمانہ کے سود خوار یہ ان کے کھینٹ کب مانتے ہیں اس لئے سود اور منافع میں فرق سنتے:

① کسی بھی کاروبار میں منافع کا ہونا حقیقی نہیں ہوتا نفع بھی ہوتا ہے نقصان بھی اس کے برعکس سود سرمایہ دینے والے کو بھی ملتا ہے چاہے کاروبار میں نقصان ہی نقصان ہو۔

② کسی بھی کاروبار میں منافع کی شرح اور مقدار معین نہیں کی جاسکتی اس کے برعکس سود کی شرح اور مقدار سرمایہ دینے اور لینے کی وقت ہی معین کر دی جاتی ہے۔

③ معاشیات کے نقطہ نظر سے منافع وہ ہے جو پیدا کنندہ دولت کے لئے محنت و مشقت اٹھانے کے بعد حاصل ہو خواہ یہ محنت و مشقت جسمانی ہو یا ذاتی یعنی نقصان کا خطرہ مول لینا جبکہ سود بلا محنت و مشقت اور بغیر نقصان کا خطرہ مول لئے حاصل ہوتا ہے۔

④ معاشیات کی اصطلاح میں تجارت و صنعت کے اندر عامل پیدا کنندہ دولت تین ہیں:

① محنت ② اصل سرمایہ ③ عظیم

لیکن سرمایہ (اصل) اسی صورت میں عامل پیدا کنندہ ہے جبکہ اسے کسی پیدا آور کاروبار

تجارت یا صنعت وغیرہ میں لگا یا جائے مضاربت میں رب المال (اصل دار) اپنے وکیل یعنی مضارب کے ذریعہ اپنے سرمایہ (اصل) کو تجارت یا صنعت میں لگاتا ہے اصل کا یہ شغل (سرمایہ کا یہ معاشی مصرف) معاشیات کے ضمن میں مطابقت ہے اس کے برعکس سود خوار اپنے سرمایہ (اصل) کو کسی پیداوار کا روپ یا تجارت یا صنعت میں لگانے کے بجائے نقصان سے محفوظ اور یقینی طور پر حاصل ہونے والا اضافہ (سود) حاصل کرنے کی غرض سے اپنے سرمایہ کو زیادہ سے زیادہ بڑھانے میں لگاتا ہے اس لحاظ سے سرمایہ (اصل) کا یہ شغل (سود پر دیا) معاشیات کے سلسلہ اصول کے منافی ہے۔

② سود خوار اپنے سرمایہ (اصل) کو چند نکلے یعنی طور پر زیادہ سے زیادہ بڑھانے میں ہی لگاتے ہیں اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ملک کا سرمایہ (اصل) سودی لین دین اور سودی کاروبار کے ذریعہ سود خواروں کے پاس سمٹا چلا جاتا ہے اور انہماک دولت کا موجب بنتا ہے جو ٹکلی اور قرض معاشی نظام کے لئے تباہ کن اور معاشی بحران کا موجب ہے اس کے برعکس مضاربت میں رب المال (اصل دار) اپنے سرمایہ (اصل) کو اپنے وکیل مضارب کے ذریعہ تجارت یا صنعت میں لگاتا ہے جو گردش دولت کا قطعی ذریعہ بنیاد اور ملک کی معاشی ترقی کا موجب ہے۔

③ معاشیات کی اصطلاح کے اعتبار سے بھی سبب دولت تبدیلہ کی دونوں باتوں میں ”دولت“ یعنی مال کو جو پتا ہے اسی لئے معاشیہ میں نے سبب دولت کی دو ہی صورتیں بیان کی ہیں:

(۱) جنس کا تبادلہ جنس سے

(۲) جنس کا تبادلہ اس کی قیمت (زر) سے۔

فقہ اسلامی کی رو سے بھی بیع کی تعریف ہے:

”مبادلة المال بالمال بانثر احدى“ ط۔

یہ بھی روایت کی سے مال کا مال سے تبادلہ کرنا۔

لہذا انہ معاشیات کی رو سے کچھ بے بغیر کسی سے مل لینے کے بخوار کی کوئی گنجائش ہے اور نہ فقہ اسلامی کے لحاظ سے غش کے بغیر مل لینے کا جواز ہے اور ظاہر ہے کہ سود خوار جس سے سود لیتا ہے اس کے عوض اس کو کچھ نہیں دیتا سداً المتولی میں کہتے: سود کسی بھی چیز کا معاوضہ نہیں بن سکتا لہذا قرآن حکیم کے حکم:

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْهَظْلِ﴾ [البقرہ: ۱۸۸]

ترجمہ: تم آپس میں یا ظلم طریق پر دوسرے سے نہ کھا کر۔

کے مطابق سود اکل بالباطل ہے اور قطعاً حرام ہے اگرچہ بائمی رضامندی سے لیا دیا جائے یا نکل ویسے ہی جیسے بائمی رضامندی سے زنا حرام اور موجب حد جرم (نافی سزا جرم) ہے اگرچہ بائمی رضامندی سے کیا جائے یا نکل نفس قابل تصادم جرم ہے اگرچہ بائمی رضامندی سے ہو اسی نے ہمیشہ اور ہر معاشرہ میں سود خوار کو معاشی بھرم سمجھا گیا ہے اور محنت و ملامت کی سنگ باری سے سنگسار کیا گیا ہے۔

سہ یہ دوا نہ بد کہ کے معاشین نے سود کو کسی چیز کا معاوضہ ثابت کرنے میں ویزی چوٹی کا زور صرف کر دیا ہے مگر وہ اس سے زیادہ نہیں ثابت کر سکے کہ سود انتہا کشی کا معاوضہ ہے مگر وہ اس بات کو قطعاً بھول گئے یا جان کر بھلا دیا کہ خود معاشیات کی رو سے انتہا کشی "دولت یعنی مال" نہیں ہے کہ سود سے معاوضہ بن سکے اور مبادلہ دولت کے تحت آجائے نہ ہی یہ انتہا کشی معاشیات کی اصطلاح کے مطابق پیدا آور محنت ہے۔

بہر حال ایک اسلامی ملک کو سودی کاروبار اور بینکاری و سرمایہ کاری کے انسانیت کش معاشی جرم اور قہر الہی کے پہنچ کر قبول کرنے والی اس لعنت سے ضرور پاک ہونا چاہئے خاص کر جبکہ اس ملک کے کاروباری طبقہ کی اکثریت دھواں ہے اس سے چاہتی ہے کہ وہ اس دینی اور دنیوی عذاب کی گرفت سے جلد از جلد آزاد ہو جائے لیکن بینکاری نظام کے قتل کی وجہ سے مجبور ہے جس ہے۔

اب تک سودی کاروبار و بینکاری و سرمایہ کاری کو فروغ دینے والوں نے بیجا بھوت

اپنی مجبوری یہ کہہ کر طہر کی ہے کہ:

”ہم بد سوا کا رو ہا نہ کیے کر میں جبکہ علو دین اس سووی کا رو ہا اور بد کاری کے بجائے کوئی ایسا متبادل نظام نہیں بخلا تے جو ملک کی معاشی ترقی کی راہ میں حائل نہ ہو“

اسی مد کو ختم کرنے کے لئے ”تاقبہ نہ“ پر رہنا نہی کے بصدق جہت پوری کرنے کے لئے نظر سے مضاربہ کا یہ متبادل نظام اور بینکوں کو مضاربہ کے طور پر مشترک سرمایہ سے چلنے والی کمپنیوں کی شکل میں تبدیل کر دینے کا طریقہ اور اس کی عملی تطبیق و تنقید کی صورت پیش کی گئی۔

اگرچہ ملک کے موجودہ غیر سرکاری بینکوں کو ان کے بافقان اور پانچویں قریب خدادادی اور نظام الہی سے بچنے کی غرض سے از خود مضاربہ کارانہ طور پر بھی تجارتی کمپنیوں کی صورت میں تبدیل کر سکتے ہیں مگر یہ سود ایسا شکر میں لپٹا ہوا نہ ہر ہے کہ جس کو اس کا چھک ٹک جاتا ہے اور گھر بیٹھے بے محنت و مشقت ہزاروں لاکھوں کے دار و پیر سے کر لینے کی عادت چڑھ جاتی ہے اس کے منہ سے اس قدر عوام کو بچانا حکومت کی طاقت کے بغیر دشوار ہے اگرچہ ملک خود حکومت عملی طور پر اسلامی نہ ہو یعنی حقیقی معنی میں مسلمان نہ ہو اس وقت تک یہ ملک گمراہ صرف دنیا بلکہ معاشی انقلاب نہیں لایا جا سکتا ہمیں اس سے بچنا نہیں کہ کسی کی حکومت ہو اور کیسی حکومت ہو ہم تو ہر اس حکومت سے جو اس وقت برسرِ اقتدار ہے یا آئندہ برسرِ اقتدار آئے مغالہ یہ کر سکتے ہیں کہ اگر وہ مسلمان ہے تو سب سے پہلے اپنے مسلمان ہونے کا عملی ثبوت اس طرح اسے کہ ملک کے معاشی نظام کو سود اور سودی کاروبار سے پاک کرنے کی غرض سے ملک کے تمام بینکوں کو مضاربہ کے اسلامی طریقہ پر مشترک سرمایہ سے چلنے والی تجارتی کمپنیوں کی صورت میں تبدیل کرنا قانون کی طاقت سے یا کسی اور ایسے قانون کی طاقت سے جسے عدالت میں چیلنج نہ کیا جا سکے تبدیل کر دے کہ کم از کم اندرونی ملک میں ہونے والا تمام کاروبار سودی لین دین سے تو پاک ہو نہی کا سودی سسٹم کی طرف سے کاروبار ہو جائے۔

متبادل معاشی نظام

حکومت کا سودی لین دین اور سرمایہ کاری

یہ ظاہر ہے کہ حکومت اس اسلامی ملک کو سودی لعنت اور اس کے سرچشموں - حتیٰ میٹکوں سے پاک کرنے کے لئے یہ دلیہ لہذا اور جرأت مندانہ قدم موثر طور پر اپنی وقت انعاماں کرتی ہے جبکہ حکومت اپنے تمام محکموں اور شعبوں میں سے کم از کم اندرونی ملک میں سود لینا اور دنیا کی کم ختم سود سے اور اپنے تمام کاروبار حکومت کے قواعد سے مضاربیت یا اثرات کے اصول پر چلائے۔

واضح ہو کہ ہم چونکہ اب تک بینہ کاری کے معنی لفظ م کے بجائے اس کا متبادل سودی ترقی اور خوشحالی کا ضامن، تجارتی نظام پیش کرنے کی کوشش کر رہے ہیں اس لئے ہم نے تھیر مال (مال کو بڑھانے) کی مضاربیت کے عداد اور شرعاً جائز صورتیں پیش نہیں کی ہے کیونکہ بینک جن بنیادیں پر قائم ہوتے اور چلتے ہیں وہ دو حق فریق ہیں: ایک سود لینے کی غرض سے بینک میں روپیہ لگانے والے ڈائریکٹر اور مبلغ کرنے والے (ڈپازٹیر) میں ہیں دوسرے بینک سے سود پر روپیہ اور عمارتوں کے کاروبار کرنے والے تاجر اور صنعتکار ہیں اگرچہ بینک اور بھی متعدد طریقوں سے لوگوں کے سرمایہ یا منافع کا جائز استحصال کرتے ہیں مگر وہ تمام طریقے غمناک ہیں ان دونوں میں سے پہلا فریق کاروبار کو کچھ نہیں کرتا صرف سرمایہ لگاتا ہے معاشیات کی اصطلاح میں اس کو "اصل دار" کہتے ہیں دوسرا فریق صرف کاروبار کرتا ہے اپنے سرمایہ بالکل نہیں لگاتا معاشیات کی اصطلاح میں اس کو "غافل" کہتے ہیں۔

مضاربیت کا عقد بھی شرعاً ایسے ہی دو فریقوں کے درمیان منعقد ہوتا ہے جن میں سے ایک کا سرمایہ (اصل) ہوتا ہے دوسری اصطلاح میں اس کو رب المال کہتے ہیں دوسرے فریق کا صرف عمل (کاروباری محنت) ہوتا ہے دوسری اصطلاح میں اس کو مضارب کہتے ہیں۔

شرکتی کاروبار کی مختلف صورتیں

اس سے نوہی حور پر جنکوں کو تو صرف مشاورت کے طور پر پہنچنے والی کمپنیوں میں ہی تہذیبی کیا جاسکتا ہے لیکن بینکوں کے علاوہ سودی کاروبار کرنے والے افراد یا پارٹیاں آنسر میں بھی لگائیں اور کاروبار میں بھی حصہ نہیں اور سودی دینے والے زیادہ سے زیادہ مختلف شکل شرکت میں کام کرنا چاہتا ہے ای صرح حکومت خود یا اجارہ پر حکومت کے خزانہ سے کاروبار کرنا چاہے تو اس شرکت کو شرکت کی اصطلاح میں شرکت کہتے ہیں اور فقہاء سے قرآن و حدیث کی روشنی میں اس کی چار صورتیں تجویز کی ہیں۔

① دونوں شریک چاہے ایک فرد ہو چاہے متعدد افراد سرمایہ بھی برابر برابر لگائیں اور کاروبار میں کام بھی برابر کریں اس شرکت کا نام عقد میں شرکت مفاد ہے اس شرکت میں دونوں فریق برابر کے شریک ہوتے ہیں معاشیات کی اصطلاح کے مطابق جبکہ اصل (سرمایہ) اور محنت (عمل) میں دونوں فریق برابر کے شریک ہیں اس لئے عقد عقد میں بھی برابر کے شریک ہوں گے۔

② سرمایہ تو دونوں شریکوں (فریقوں) کا برابر نہ ہو بلکہ کم بیش ہو لیکن محنت کا وہ بار دونوں مل کر کریں اس شرکت کو عقد میں شرکت عنان کہتے ہیں عقد نقصان میں سرمایہ کی نسبت سے یا کاروباری مہارت کی نسبت سے جو ملے پائے شریک ہوتے ہیں یہ شرکت سب سے آسان اور سہل الحصول ہے۔

③ سرمایہ دونوں شریکوں میں سے کسی کے پاس بھی نہ ہو مگر دونوں شریک کسی ایک کی چند اخرو یا دستکاروں میں ماہر ہوں اور بڑے پیمانہ پر کام کرنے کی غرض سے آپس میں شرکت کر لیں کہ دونوں مل کر ٹانگوں سے اجرت پر کام حاصل کریں گے اور چارہ کر کے دیں گے اور دکان کا خرچ نکال کر آمدنی آپس میں برابر کم و بیش جیسے ملے پائے تقسیم کر لیا کریں گے مثلاً ایک درزی زمانہ لباس تراشنے اور سینے کا ماہر ہو اور دوسرا مردانہ لباس تراشنے اور سینے کا ماہر ہو اور دونوں مل کر ایک درزی خانہ بڑے پیمانہ پر قائم کریں جس میں زمانہ اور مردانہ ہر قسم کے لباس

تیار کئے جائیں۔

اس شرکت کا نام ”شرکت المسنائع“ ہے چھوٹی چھوٹی دستکاروں، پیشوں اور حرفوں کو بڑے پیمانہ پر ملانے کے لئے یہ شرکت کی جاتی ہے خرچہ دھلے کے بعد آمدنی طے شدہ شرح کے مطابق تقسیم کرنی جاتی ہے۔

⑤ دونوں شرکتوں کا پیشہ حرفے یا ہنر کے ماہر ہوں نہ ہوں ان کے پاس بڑے پیمانہ پر کام کرنے کے لئے سرمایہ ہو کہ نہیں دونوں کی کاروباری سرگرمیاں و دیانت منطقی یا بازاری میں ایسی رقم جو کہ وہ بڑی مقدار میں تجارتی مال اپنی سائیکل اور آلات پر تحریک فروشوں سے لاکھ بڑے پیمانہ پر جنرل مرچنڈس قسم کی دوکان (جنرل اسٹور) کھولیں اور دوکان کی آمدنی میں سے خرچہ نکال کر منافع طے شدہ شرح کے مطابق تقسیم کریں اس شرکت کا نام شرکت المجرہ ہے ان میں سے ہر قسم کی شرکت کے مخصوص شرعی احکام اور شرائط ہیں جو فقہ کی کتابوں میں اسطو تفصیل اور داخل کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں۔

معاشیات کی اصطلاح کے مطابق پہلی دونوں قسم کی شرکتوں میں ہر شرکت کی جانب سے ہر دو عامل پیداوار میں شریک ہیں یہ (اصل) اور محنت (عمل) موجود ہیں مگر تیسری قسم کی شرکت میں صرف محنت مال پیداوار میں شریک ہے اور چوتھی قسم کی شرکت میں سرمایہ (اصل) کے بجائے کاروباری سائیکل، آلات و دیانت کا خرچہ ہے جس کو عام اصول معاشیات میں تو مال پیداوار میں شریک نہیں شمار کیا گیا مگر اسلامی معاشیات میں دیانت و دیانت کو جس پر کاروباری سائیکل کا دار ہے بڑی اہمیت حاصل ہے۔

ایک سوال اور اس کا جواب

یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ اسلام نے سودی کاروبار کو کتنی توجہ دی ہے اس کے ساتھ معاملت اور ضمانت فرمائی کہ جس لین دین کے معاملہ میں سود کا ذرا سا شائبہ بھی پایا گیا اس کو بھی ممنوع قرار دیدیا مگر توغیر اس (مال کو بڑھانے) کی اتنی حوصلہ افزائی فرمائی کہ جس کے سامنے اتنی کثرت سے کھول دیئے کہ ہر شخص اپنی پس انداز کی ہوئی رقم (اصل) کو سودی ہو یا

بہت کم کسی چیز اور اپنی منفعت بخش کاروبار میں لگا کر یہ وہ سے زیادہ نفع کی سکتا ہے اور
بڑھا سکتا ہے۔

اس سوال کا جواب یہ ہے اور لیکن اسلامی معاشیات کی دو خوبی ہے جس سے دنیا کی
معاشیات محروم ہے کہ اسلام کے تقاضے ہوئے طریقوں کے ذریعہ سرمایہ کو بڑھانے جس کا ہر
نسان فطرتی طور پر خواہشمند ہے کی صورت میں ملک کا سرمایہ (اصل) بڑا ہر پیدا نقش دولت کے
حریقوں یعنی کسب معاش کے ذرائع تجارت، صنعت وغیرہ میں مشغول (لگے ہوئے) رہتے ہیں اور
دست پرست گردشِ مبادلہ ہوتا ہے اور کسی بھی سرحد پر دستا زور نہیں دیا جاتا اور نہ نہیں ہو پاتا مہر و دولت
(سرمایہ) کے چند ہاتھوں یا چند خاندانوں یا کسی مخصوص طبقہ میں سب سے آگے اور جام ہو جانے کا
امکان باقی نہیں رہتا اور قومی معیشت سر، یہ کی اس گردشِ مبادلہ سے بڑھ کر ترقی کرتی رہتی ہے اور
ملک کی خوش حالی میں اضافہ ہوتا رہتا ہے اس لئے کہ پیرائش دولت کا عمل برابر جاری رہتا ہے۔
یہ کاری اور یہ روزگاری کے عام اصول اور ملک کی ترقی و ترقی کے پھیلنے کا خطرہ باقی نہیں رہتا۔

اس کے برعکس سود اور سودی کاروبار کا فروغ اور معاشی نظام منہجہ کے اعتبار سے قلعہ صحر
پر ملک کے تمام سرمایہ کے نفی بھر سود خواروں میں مہر و دولت اور سرمایہ کا دل کے ہاتھوں میں سب
نے درجوں زر اندوزی کی بنا پر یہ مہر و دولت کا سبب بنتا ہے پیدا نقش دولت کا عمل اور دائرہ
محدود سے محدود رہتا جاتا ہے عام بے روزگاری بھیجتی جاتی ہے اور ملک غیر معاشی بحران رونما
ہو جاتا ہے افلاس، زوال اور فاقہ نشی عوام سر تا کیا نہ کرتا کے اصول پران سود خوار سرمایہ داروں کے
دشمن اور غریبوں کے پیارے دوپٹے ہیں اور ملک کا امن و امان تباہ و برباد ہو جاتا ہے کسی کام مشہور
اب سے چند ماہ پہلے ہم کر چکے ہیں۔

حکومت کے چند اہم سودی کاروبار

میرا وہ بڑا بڑا فستق

حکومت تمام سرکاری ملازمین کو اپنی ہوں یا ان کی تنخواہوں میں سے نچو ہاں شرح کی قربت سے فیصد کچھ حصہ کاٹتی ہے اور اسٹینڈ بینک میں سود پر جمع کر دیتی ہے پوری مدت ملازمت جو کوئی نہیں چھٹیس سال ہوتی ہے میں جتنی شدہ سود کی پوری رقمیں سے اتنا حصہ جو تمام اے کے لئے ہوئے حصہ کے حصہ دہی ہوتا ہے ملازم ملازمین کو دینا ہے باقی سود کا حصہ خود رکھتی ہے یا اپنے لئے وراثت سمجھ کر رکھ لے گا ۲۰ حصہ بھی حرام خوردنی کی غصت میں مگر قرار دھوتی ہے اور ملازمین کی جان و مال میں سود ملا کر ان کو بخشی حرام نہ ہوتی ہے۔

اس کے بجائے مگر حکومت تمام ملازمین کی اس پوری رقم کو جو برآمد ہزاروں روپے بنتی ہے خود حکومت مضافات کے حویلی پر اپنے کسی صنعتی یا تجارتی کاروبار میں ملکاؤ ایک نہ ہونے پر اس پر اس وقت دلچسپی لگاتا رہے اور ملازمت ختم ہونے پر اس ملازم کی قطع شدہ رقم سے جو اس مدت میں تجارتی منافع ہوا ہے اس میں سے نصف یا کم و بیش خود مضافات (عزل) کی حیثیت سے لے لے اور نصف یا کم و بیش ملازم کو سب امانت کی حیثیت سے واپس اہل رقم کے ساتھ واپس لے کر دینا دوسرے مضافات کے تحت شرفاء بزرگ اور محال ہوں خود بھی حرام خوری سے بچ جائے وہ ملازم کی روزی بھی حرام نہ ہو اور یہیں عقین ہے کہ اس تجارتی نفع کی مقدار دو ٹونوں کے دس گھنٹوں کی بہ نسبت بہت زیادہ ہوگی پس مطلب ہے آیت کریمہ میں ملکاؤ:

[البحر: ٧٧٦]

﴿يَحْيَىٰ اللَّهُ ثَرِيًّا وَهَرِيًّا أَصْلَفَتْ﴾

ترجمہ: اللہ سب کو سزا دے اور (کافر خیر میں صراحت کئے ہوئے) صمد قلوب و بھلائے

ہے (روچنور پڑھتا ہے)۔

زرعی ترقیاتی بینک صنعتی ترقیاتی بینک

پاکس فائننس کارپوریشن کوآپریٹو بینک

حکومت ذراعت یا صنعت کوترقی دینے کے عنوان سے کسانوں یا صنعت کاروں کو نیز سرکارات وغیرہ کے والوں کو سرمایہ سود پر قرض دینی ہے اور بحیرہ رونی ملکوں سے درآمد کردہ برآمدی صنعتی مشینری کا ادراج وغیرہ ان کے ہاتھ بلا تباہ اور ضرورت کرتی ہے اور ان سے سود لیتی رانقی ہے اسی طرح ہر ادراجی کے طور پر روپیہ قرض دینی اور سود لیتا ہے حالانکہ ملک میں زیادہ سے زیادہ زرعت اور صنعت کوترقی دینا ہائیس کے لئے مکانات میں تراخ خود حکومت کا فرض ہے لہذا یہ کیا جاتا ہے کہ حکومت خود یہ سرمایہ در مشینری کا ادراج وغیرہ برونی ملک سے سود پر حاصل کرتی ہے اگر ایسی ہی ہے تو حکومت خود کسانوں یا صنعت کاروں کے ساتھ مل کر اضرابت کے طور پر یا شرکت کی مدد و جہاں قسموں میں سے جو بھی حالات کے مطابق ہو اس شرکت کے طور پر کاروبار کرتے اور اس کاروبار کا اتنا حقیقی منافع جس سے بیرونی ممالک کے قرضہ کا سود اور قسط ادا ہو خود سنے اور باقی منافع کسانوں یا صنعت کاروں کو دینے سے وہ ان سے صنعتی قرضہ یا سامان کی قیمت کی ادرا کریں تو اس صورت میں اندرونی ملک سے سود کی لغت بھی ختم ہو جائے گی اور جائز و حال طریق پر کیا جانے والی ذراعت اور صنعت کو بھی حکومت کے اس تعاون باہمی سے دن دوئی دست چوٹنی ترقی نصیب ہوگی باقی ٹھنسی رہائش کے لئے مکانات تعمیر کرنے کی غرض سے یا دوسرے غیر پیداوار مقاصد کے لئے لہذا باہمی کے عنوان سے روپیہ قرض دینا اور اس پر سود لینا تو اسلامی حکومت کے لئے انتہائی شرمناک ہے۔

حکومت کے ترقیاتی منصوبے

ظاہر ہے کہ حکومت کے ترقیاتی منصوبوں کی تکمیل کے لئے ترانہ قدر سرمایہ کی ضرورت ہوتی ہے اور عموماً ان کا بڑا حصہ نقد یا بصورت سامان مشینری وغیرہ دوسرے ملکوں کی حکومتوں سے ان کے بینکوں کے ذریعہ سود پر ہی حاصل کیا جاسکتا ہے اس لئے ان کو قرض اور سونے سے سود

دینا جائز ہے لیکن اس سرمایہ یا سامان سے جو زہ منصوبہ کے ترقیاتی کام بہرہ مال حکومت ملک کے اندر یا پھر دنیوں سے غنی کرائی ہے ان کو یہ سرمایہ یا سامان سود پر قرض دینے اور سود لینے کے بجائے یہ کام ان سے مضاربیت کے طور پر کرانے چاہئیں یعنی حکومت اور کام کرنے والی کمپنیاں یا پارٹنر یا مضاربیت کے دو فریق ہوں حکومت رب المال (اصل دار) اور وہ کمپنیاں یا پارٹنر یا مضارب (عامل) اور اس کا وہ بار سے جو منقسم منافع حاصل ہو جائے وہ طے شدہ شرح کے مطابق سالانہ یا دو سالہ فریق کے درمیان تقسیم ادا کرے اس شدہ ہی سے سود کی محنت سے بچنے کے سوا وہ بڑا اہم فائدہ یہ ہوگا کہ حکومت بآسانی اور بہت جلد قرضوں کو واکرے گی اس لئے کہ اس سرمایہ پر ترقیاتی کام کرنے والی پارٹنر یا کمپنیاں سے جو سود مناسبت کی بہ نسبت وہ منقسم منافع جو اب حکومت کو رب المال (اصل دار) ہونے کی حیثیت سے ملے گا وہ یقیناً بہت زیادہ ہوگا دوسری طرف وہ ترقیاتی کام کرنے والی پارٹنر یا کمپنیاں جب یہ محسوس کریں گی کہ اگر اس کام میں منافع نہ ہو تو جاری جاری محنت و مشقت اکارتہ ہائے کی اور اس میں ایک چیز بھی نہ ملے گا تو وہ اشتہال محنت سرگرمی اور کھل کرانی کے ساتھ کام کریں گی اور اپنی امکانی قوت اور توانائی اس کام کو زیادہ سے زیادہ وہ مصلحت بخش بنانے میں صرف کریں گی۔

اور اگر کسی بھی وجہ سے یہ صورت قاطع عمل نہ ہو تو پھر اگر یہ کام کرائے یعنی کام کرنے والی کمپنیوں اور پارٹنروں کو سالانہ کام کی مقدار اور اس کی اجرت مقرر کر کے نمونہ پر دیا جائے۔

بہر صورت سود کا لینا اور دینا کوئی ایسی ناجائز چیز نہیں ہے جس سے مغرور و غرور حکومت و قبیح سلطان ہو جائے اور اس سے سود کی کاروبار ایک قہم بزرگ کر دینے کا مصمم حزم کر لے تو ملک کی معاشی ترقی میں زہر برابر دینے اندازی کے بغیر کم از کم اندرونی ملک میں تو تمام کاروبار سود کی لعنت سے پاک ہو سکتا ہے۔

حکومت کے سودی قرضے

حکومتیں جو دلتا تو قاتل قوم سے سود پر قرضے لیتی ہیں معاشیات کی اصطلاح کے اعتبار

نسبت سے جسے شدہ شرح کے مطابق تقسیم کرتی رہے۔

معاشی نقطہ نظر سے بھی یہ صورت ملک کی اقتصادی ترقی اور معاشی خوشحالی کے لئے بہت مفید اور بے راز رجحان کا مظہر کرنے میں مدد و معاون ہوگئی اور سب سے بڑا معاشی فائدہ یہ ہوگا کہ ملک کا سرمایہ براہِ راست پیش روئے گا جو منہ بولنے والے پائے نگار

ضرورت اہل ملک کو اقتصاد میں لینے کی ہے اس کے بعد نہ صرف سوائی قرضوں کی یہ نسبت بہت زیادہ سرمایہ بلکہ باہر سے منہ بولنے والی مہارت بھی حکومت کو آسانی سے برآ کرے گی، رشوت دینے اور لینے کے راستے بھی بڑی حد تک مسدود ہو جائیں گے۔

معاشیات کی اصطلاح کے مطابق اس قسم کے کاروبار میں جو مل پیدا کرے اسے دولت مند ہوتے ہیں:

① ایک سرمایہ (اصل) ② دوسرے محنت ③ تیسرے تنظیم

سود پر قرض سرمایہ حاصل کرنے کی صورت میں حکومت کو صرف ایک عامل پیدا کرے جنہی سرمایہ حاصل ہوتا ہے اس سرمایہ کے مہیا کرنے والے افراد کو ظاہر ہے کہ کاروبار کے نفع نقصان سے کوئی دلچسپی نہیں ہوتی اس لئے کہ کاروبار میں چاہے نفع ہو چاہے نقصان ان کو طے شدہ خرچ پر سود ملے گا اس سے انہیں دلچسپی نہیں ہوتی ہے اس کے برعکس شرکت کی صورت میں حکومت کو دو عامل پیدا کرے یعنی سرمایہ (اصل) اور محنت میرٹ سے ہیں ظاہر ہے کہ حکومت قرض لے کر کاروبار کرنے کی صورت میں لاخالف "محنت" کو با اجرت پر حاصل کرے گی یا اجارہ یعنی ٹھیکہ پر دونوں صورتوں میں کاروبار کے نفع نقصان سے من کو کوئی دلچسپی نہ ہوگا وہ اپنی اجرت یا اجارہ ٹھیکہ کی حد تک کام کریں گے۔

اس کے برعکس شرکت کی صورت میں چاہے وہ بھی کاروبار کے مشغوم متعلقہ کے حصار دار ہو اس لئے اس سے اپنی پوری توانائی کاروبار کو زیادہ سے زیادہ بار آور منفعت بخش بنانے میں صرف کر دیں گے تاکہ زیادہ سے زیادہ منافع حاصل کر سکیں۔

غیر پیدا آور قرضے

حکومت اس قسم کے قرضے ملک اور قوم کی ان ہنگامی ضروریات کو پورا کرنے اور ناگہانی حالات کا تدارک کرنے کے لئے بھی لیتی ہے جن سے حکومت کو آمدنی مطلق نہیں ہوتی مگر یہی خرچ ہوتا ہے مثلاً طوفانی سیلابوں سے تباہ شدہ بستوں کی آباد کاری شہر اہلوں اور پلوں وغیرہ کی مرمت اور اس کے علاوہ ملک گیر قومی و ملکی ضروریات۔

اگر حکومت کے خزانہ میں ان ہنگامی اخراجات کے لئے سرمایہ نہ ہو تو سود پر قرض لے کر بجائے ملک کے بڑے بڑے سرمایہ داروں کے فاضل سرمایوں پر جن کا حکومت کو طلب ہوتا ہے بچہ می ٹیکس ایسے طریقہ پر لگا کر کہ وہ اس ٹیکس کا بارگرائی کی شکل میں عام صارفین پر نہ ڈال سکیں ان اخراجات کے لئے سرمایہ حاصل کر سکتی ہے اس لئے کہ ملک کی معاشی فلاح خوشی کی منفعت عوام کی یہ نسبت بڑھ جاتا زیادہ بھی سرمایہ دار طبقہ حاصل کرتا ہے عوام کو تو زیادہ سے زیادہ ضروریات زندگی اور ضروریات کارکردگی میں ہی فراخی میسر آتی ہے سرمایہ دار طبقے کے اصل (فاضل سرمایہ) میں چند اور چند اضافے ہوتے ہیں اس لئے ان اخراجات کا بار بھی انہی پر ڈالنا قرین عدل و انصاف ہے۔

ملک کا سب بڑا سودی لین دین کرنے والا ساہوکار

کہتے ہیں اور واقعہ بھی یہی ہے کہ سب سے بڑا سودی لین دین اور سودی کاروبار کرنے والا مہاجن خود حکومت ہے کہ وہ سود کے بغیر نہ کسی کو کوئی چیز دیتی ہے نہ لیتی ہے حکومت کو ہر قسم کی رقومات ادا کرنے کا طریقہ بھی یہ ہے کہ رقم اسٹیٹ بینک میں یا حکومت کے نامزد کردہ بینکوں میں جمع کی جائے اور بینک سے چالان مارکر متعلقہ محکمہ میں داخل کیا جائے حتیٰ کہ حج بھی مقدس عبادت کی درخواست کے ساتھ سفر حج کے مصارف کی رقومات بھی بینکوں میں جمع کی جاتی ہیں اسی طرح جو حکومت کے ذمہ واجب الادا رقومات حکومت سے لی جاتی ہیں ان کے لئے بھی متعلقہ محکمہ سے پاس کرا کے اسٹیٹ بینک سے وصول کی جاتی ہیں حتیٰ کہ سرکاری و نیم سرکاری

دفتروں کے ملازمین کی تنخواہیں، تعلیمی اور رفاہی اداروں کی امدادی رقمات (گرنٹ) بھی متعلقہ دفتروں اور اداروں کے بنائے چنگ سے وصول کی جاتی ہیں اور بینک سے تو ظاہر ہے کہ ہر سال رقم پر جو اس کو دی گئے یا اس سے لی جانے سود کے بغیر بد چلتا ہے نہ لیتا ہے۔

اسی پر بس نہیں بلکہ حکومت تو ملک کے دوسرا اور سراسر ترقیاتی منصوبوں سے لئے مگر انقد و قومات فراہم کرنے کی فرض سے علاوہ طور پر اخبارات میں ترغیب و تحریص کے ذریعہ نوادہ از اختیار کر کے غیر معمولی شرح سود پر مختلف المیہ و قرضے قوم سے حاصل کرتی رہتی ہے فرض خود حکومت نے قوم کو سود خوری یعنی حرام خورنی کا ایسا عادی بنادیا ہے کہ وہ بچے پس انداز کئے ہوئے ہر پیرہ کو سود کی طبع اور لالچ میں حکومت کے پروٹو ز خریدنے یا بینکوں میں جمع کرانے کے موافقت حاصل ہیں انداز سرمایہ کو کاروبار میں لگانے کے کسی اور چکر و حال طریقے سے واقف ہی نہیں رہتی۔

حقیقت یہ ہے کہ اس اسلام کے نام پر حاصل کئے جانے والے ملک کا آدمی کے بائیس سال گزر جانے کے باوجود نہ صرف معاشی اور مالی نظام خاص سرمایہ دارانہ ہے بلکہ آج تک اس برائے نام اسلامی ملک میں جتنی حکومتیں برسرِ اقتدار آئی ہیں ان کا پورا نظام حکومت سودی سرمایہ دارانہ رہا ہے اور سرمایہ دارانہ معاشی و مالی نظام کا سنگ بنیاد سرمایہ داری اور سرمایہ کاری ہوتا ہے جس کا بیکارشی سسٹم اور سود کے بغیر تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اس لئے نہ صرف ملک کا تمام معاشی کاروبار تجارت جو یا صنعت یہ زراعت سود پر چل رہا ہے بلکہ حکومت کا سارا کاروبار مالی نظام سودی بین دین پر قائم ہے اور بینکاری سسٹم کی بدولت سودی کاروبار کا اختیاز درست تسلط ہے کہ کوئی خدا ترس کاروباری سود سے دینے بغیر کاروبار کرے بھی تو نہیں پنپ سکتا اسی طرح کوئی خدا ترس ملازم چاہے کسی بھی حکمران میں کوئی ایسی ملازمت کرنی چاہے جس میں بینک کی وساطت کے بغیر تنخواہیں ملے تو وہ ہرگز کامیاب نہیں ہو سکتا اس لئے درحقیقت ملک اور اس کی معیشت اس سرمایہ دارانہ معاشی نظام اور سود کی لغت سے اسلام کا معاشی مانی اور سیاسی نظام اختیار کئے بغیر پاک ہو ہی نہیں سکتی۔ [یاد رہے مضمون ۱۳۷۹ء میں لکھا گیا ہے]

لیکن اسلامی معاشیاتی مالی اور سیاسی نظام کو موجودہ ملک گیر سرمایہ دارانہ اور استعماری نظام کی جگہ نہ لانا نافذ کرنا اور صحیح معنی میں اسلامی حکومت قائم کرنا انتہائی کٹھن، پیچیدہ دشوار اور دیر آئند کام ہے اگر آج ہی سے حکومت اور قوم دونوں مل کر بھی اس مقصد کے لئے دل و جان سے جدوجہد اور ہر تہذیب کو شش کر لیں تب بھی کئی اور قومی زندگی کے ہر شعبہ میں موجود غیر اسلامی، دور سامرائی نظام کے بجائے اسلامی نظام نافذ کرنے کے لئے کم از کم پچیس سال چاہئیں۔

اکن لئے کہ پاکستان میں آباد مسلمانوں کے موجودہ تمام طبقے تعلیم یافتہ ہوں یا غیر تعلیم یافتہ کا وہابیوں غیر کاروباری سیاست دان ہوں یا غیر سیاست دان، حکمران ہوں یا محکوم فوجی ہوں یا سول، غرض پوری موجودہ نسل وہ ہیں جنہوں نے انگریزوں کی بنیادی اور جنگی کے قریب دو سو سال منہوں دور میں آنکھ کھولی اور ان کی زیر تعلیم و تربیت ان کے ذہن و فکر نے انہوں نے پائی زندگی کے ہر شعبہ میں انہوں نے جو کچھ جانا اور سیکھا بنی واسطہ یا باواسطہ انگریزوں اور یورپیوں قوموں سے جانا اور سیکھا ہے حکمرانوں نے ملک پر حکومت کرنے کے طور طریقے اپنے حکمران انگریزوں سے سیکھے سول حکمرانوں کے افسران نے دفاتروں اور محکموں کی اداروں میں کام کرتے کے انداز اپنے افسرانگریزوں سے سیکھے، محکموں، درجہ داروں کے سائیکوں نے نوچہداری اور یورپی عدالتوں میں مقدمات کے فیصلے کرنے کے طور طریقے اور ہر مزدور، دیکھوں نے مقدمات کی پیروی کرنے کے طریقے اور قانون کی تعلیم باواسطہ یا باواسطہ انگریز، مسلمان اور یورپی مصنفین کی کتابوں سے حاصل کی ہے۔ ملی مزدکاروں اور مزدوروں میں تمام عمرانی علوم و فنون سائنس، فلسفہ، معاشیات، سیاسیات، تجارت، صنعت و حرفت وغیرہ کی تعلیم دینے والے پروفیسروں اور اساتذہ نے ان تمام علوم و فنون کی تعلیم بالواسطہ یا باواسطہ یورپی مصنفین، محاسبین اور بیوروں کی تصانیف سے اور بنی واسطہ انگریزوں اور یورپی اساتذہوں سے حاصل کی ہے اسی طرح ملک کے تاجروں اور بیوپاریوں نے ملکی اور غیر ملکی تجارت اور درآمد و برآمد کے طور طریقے، قہوڑے سے سرمایہ سے یا بغیر سرمایہ کے بڑے پیمانے پر کاروبار کرنے اور اس کو فروغ دینے کے مختلف صنعت کاروں کو خانہ داروں، ملوں اور فیکٹریوں کے، کمپنیوں نے ہر قسم کی صنعت خصوصاً بڑی اور بھاری صنعتوں کو مجید حاضر کے

معیاریہ تجربہ کرنے اور ترقی دینے کے لیے اس طرح کے غرض زندگی کے ہر شعبہ میں دینی سے لے کر ادنیٰ تک خواہ شخصی اور اقربائی، ہونہو، قومی اور انتہائی پائیدار قوم، مملکت اور صورت بھی، شعور کی یا غیر شعوری طور پر انگریزوں اور امریکیوں وغیرہ کو کڑی مہارتی قومن کی رہنمائی اور تعلیم کرانی ہے۔ یوں کہنے کو تو ہم ایک آزاد قوم ہیں مگر ہمارا ذہن دگر معیشت و معاشرت اور اس کے نتیجہ میں اخلاق و کردار پر دہائی مہارتی قومن کا نام لیں غلام ہے زندگی کے ہر شعبہ میں ترقی کے ہر منصوبہ میں ہم انہی کی رہنمائی کی طرف توجہ دیتے ہیں اور انہی کے بتلانے سے بڑے طریقوں پر آنکھیں کھل کر چہنچہا رہے ہیں۔

اور ظاہر ہے کہ ان یورپین مہارتی قومن کا نظام معیشت و معاشرت خاص سرمایہ دارانہ ہے اس لیے آزادانی کے لیے بائیں سالی گذریا ہئے۔ اے ہر جہاں، راجھی نظام معیشت و معاشرت خاص سرمایہ دارانہ ہے جس کا سنگ بنیاد سودی کاروبار اور پیشہ سسٹم ہے اس لیے ہماری حکومت کا تمام کاروبار بھی سود پر مبنی رہا ہے دوسروں کو بھی ہے اور اسی لیے ہم نے فی الحقیقت سب سے بڑا مہم جن دوسروں کو پاکستان کی حکومت ہے۔

نظام حکومت کی تبدیلی کے دیر آئند ہونے کی وجہ

ظاہر ہے کہ جس نسل کے ذہن فکر اور اخلاق و کردار کو دگر یزوں نے ڈیزد سو سال کے اندر علمی و فنی تعمیر و ترقیت کے ذریعہ ترقی طور پر سرمایہ دارانہ نظام حکومت اور نظام معیشت و معاشرت کے سانچے میں ڈھالا اور ٹریڈ (Trained) کیا ہے یعنی انگریز بنایا ہے اس کو تبدیل کرنے کی دینی دینی اسلامی نظام حکومت اسلامی معاشی و اقتصادی نظام اسلامی نظام فصل محصولات (عقار نظام) وغیرہ سے اس نسل کو علماء نے عملاً واقف کرتے یعنی حقیقی معنی میں مسلمان بنانے اور ترقی طور پر اس کو لائڈ دیا کرتے تھے۔ اے مہارتی مہارتی مہارتی مہارتی۔

”اسلامی حکومت“ اسلامی معاشی نظام اور اسلامی مملکتی دینی دینی کے اخذ کرنے کے تمام نعرے سب انتہائی نعرے ہیں جو انٹیشن میں نہ وہ۔ سے زیادہ کامیابی حاصل کرنے اور اپنی پارٹی کی حکومت قائم کرنے کے لیے لگائے جا رہے ہیں علی اعتبار اس کی کچھ حقیقت نہیں اس

نئے کہ ماں لیجے کہ کوئی بھی ایسے فخر سے نکلنے والی پارٹی برسرِ اقتدار آجائی۔ ہے اور اپنی حکومت کا ٹکر کرتی ہے تو وہ کہاں سے لائے گی موجودہ زمانے کے علاحدہ کے مطابق قانونی شک میں عدول شدہ اسلام کے ملکی مانی اور عدالتی قوانین اسلام کا تشددی و معاشی نظام زراعت، تجارت اور صنعت سے متعلق عدول شدہ شرعی احکام جن کو فوری طور پر ملک میں نافذ کر سکے اور کہاں سے لائے گی ان اسلامی قوانین کو نافذ کرنے کی اپیت رکھنے والے سول سکرٹری کے افسرین عدالتوں کے جج اور حکام جو ان اسلامی قوانین کو نافذ کر سکیں اور کہاں سے لائے گی وہ کامیابی اور ملکی اور غیر ملکی تجارت کرنے والے صنعت کار کا شکار اور زمیندار جو اسلام کے معاشی نظام کے مطابق ملک کی زراعت، تجارت اور صنعت کو اسلامی معاشی نظام کے مانچے میں وصال سکھیں اور فروغ دے سکیں یہی ملکی زندگی کے تمام شعبوں کا مال ہے۔

لہذا یہ پارٹی برسرِ اقتدار آنے کے بعد اسلامی حکومت اور اسلامی معاشی نظام کے نام سے اسی سرمایہ دارانہ استعماری نظام اور اس کے جال کار کو برقرار رکھنے پر مجبور ہوگی اور ملک کی حکومت اور تمام کاروبار اسی سرمایہ دارانہ اور استعماری نظام کے تحت چلتا رہے گا اور آئے دن حکومتوں کی کہانیاں پھاڑ دیتی کشمکش اور معاشی بحران کا ظہار ہوتا رہے گا۔

صحیح معنی میں اسلامی حکومت قائم ہونے کی تدبیر

اس لئے یہ قوم تبدیلیاں تدبیری طور پر لائی جاسکتی ہیں ان کے لئے سب سے پہلے تو علماء کا فرض ہے کہ وہ قرآن وحدیث اور فقہ اسلامی کی تعلیمات کی روشنی میں انسانی زندگی کے تمام انفرادی اور اجتماعی شعبوں پر محیط مکمل اسلامی قانون اور عمری علوم خصوصاً معاشیات موجودہ زمانہ کے تقاضوں کے مطابق عدول کریں اور اس کے بعد اثر برسرِ اقتدار حکومت کی بھی پارٹی کی ہو۔ واقعی مسلمان ہو اور حقیقت ان کے اور ملک وقوم کے تمام خباثات کے دوسرا میں خدا کا ڈر آخرت کا خوف اور ہر طرح کے معاشی بحران سے محفوظ مامون اور ترقی کا مضامین سیاسی اور معاشی نظام قائم کرنے کا جذبہ صداق کار فرما ہو اور حکومت اور قوم کے تمام طبقے اپنے اپنے دائرہ اور عقد میں تدبیری طور پر اپنی زندگی کے تمام انفرادی اور اجتماعی شعبوں کو اسلامی احکام و قوانین

کے مطابق بنانا چاہیے جب جا کر فزائے پاکستان میں منہ بکھلے ہوئے ہیں۔

اگر ایسا نہ ہوا

لیکن اگر یہ خراب شرمندہ تعبیر نہیں ہوتا اور ایسی حکومت قائم نہیں ہوتی تب بھی دین اسلام میں اتنی چلک اور ایسی سیوا تیس دورہ سائیاں رکھی ہوئی ہیں اور یوں اس دین کے دین فطرت ہونے کی دلیل ہے اللہ پاک کا ارشاد ہے: ﴿جَعَلْنَا عَالَمَكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرْجٍ لَّعَلَّ اللَّهُ يَمْسَسَ بِكُمْ مِثْلَ مَا مَسَّ الْبَنِيَّاءَ﴾ کہ ملک اور قوم کا ہر دورہ رہندہ اور خدا پرست طبقہ جس کے دل میں خدا کا خوف اور آخرت کی پکڑ کا ڈر کا فرما ہے وہ حکومت سے بے نیاز ہو کر بھی اپنی انفرادی اور اجتماعی زندگی اور معاشی کاروبار کو زراعت ہو یا تجارت یا صنعت اسلامی احکام کے مطابق جاری رکھ سکتے ہیں کہ ہم میں مضمون میں بار بار اس کی وضاحت کر چکے ہیں اور یہی اس سلسلہ قرآنی اور صحیح خرافی کا واحد مقصد ہے کہ رہندہ طبقے حکومت کے ملکی اور مالی نظام کی پروا کئے بغیر باہمی تعاون اور رضامندی سے شریعت کے احکام کے مطابق ہر قسم کے بینکوں اور سودی کاروبار کو مضاربت یا شرکت کے اصول پر خصوصاً شرکت عتاق شرکت منافع اور شرکت وجود جن کی تعریف و تفصیل آپ سنو رہے ہیں چھپے ہیں باہمی جائز اسلامی کاروبار کی شکل میں تہہ نہ کر سکتے ہیں اور ہر قسم کا تجارتی صنعتی کاروبار ان کے ہاتھوں میں بھی اور بڑے پیمانے پر بھی بخوبی جاری رکھ سکتے ہیں۔ آخر و اخیر کارخانہ دار اور مزدور کے باہمی نزاع اور کشمکش کو اجادو کے شرعی احکام کے تحت باہمی ختم کیا جاسکتا ہے زمیندار و کاشتکار بھی اپنے باہمی معاملات کو عدل و انصاف پر مبنی اسلامی احکام ہر عت کے تحت کسی دوسرے کی مداخلت کے بغیر باہمی رضامندی اور تعاون کے غلطانہ نہ بے سے طے کر سکتے ہیں اور موجودہ معاشی بحران کی تباہ کاریوں سے ملک و قوم کو بچا سکتے ہیں۔ اللہ ولی المومنین و المومنین ان سے پڑھا کیجئے۔

حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ نِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ